

فتنور کا طہر

رواق

حق حق کا جگہ

خداوند الفتن و جہاز اعیان الشیطان



مصحف

علاء اللہ محمد علیہ السلام و آتہ

مصحف

ملائیہ العنار اعظمی





فُتُنُونِ كَا ظُہُورِ  
(در)

اہل حق کا جہاد

خُدُوْتُ الْفِتَنِ وَجِهَادُ اَعْيَانِ السُّنَنِ ۱۴۲۱ھ

مصنف

علامہ محمد احمد مصباحی مدظلہ العالی

مترجم

مولانا عبدالغفار اعظمی مدظلہ العالی

ناشر

مکتبہ برکات المدینہ

جامع مسجد بہار شریعت، بہادر آباد، کراچی

## فہرست

### فتنوں کا ظہور اور اہل حق کا جہاد

(ترجمہ: حدوث الفتن و جہاد اُعیان السنن ۱۴۲۱ھ)

جملہ حقوق برائے مصنف محفوظ

اسلامی احکامات نمبر ۱۷

طبع اول ..... ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۷ء المجمع الاسلامی، مہار کپور

طبع دوم ..... ربیع النور ۱۴۲۹ھ / مارچ ۲۰۰۸ء

صفحہ ..... ۲۵۶

تعداد ..... ۱۱۰۰

قیمت ..... 

email: barkatulmadina@yahoo.com

== ناشر ==

مکتبہ برکات المدینہ

جامع مسجد بہار شریعت، بہار آباد کراچی

فون: ۰۲۱-۴۲۱۹۳۲۴

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱	۱۳- حدیثیہ یا حدیثیہ	۷	پیش لفظ
۳۱	۱۴- تعمیریہ	۸	تعارف مترجم
۳۲	۱۵- ثنائیہ	۱۰	تعارف مصنف
۳۳	۱۶- خلیفہ ۱۷- جاحظیہ	۱۳	آثار کتاب
۳۳	۱۸- کعبیہ ۱۹- حجتیہ	۱۳	عہد صحابہ کے عقائد
۳۵	۲۰- دہشیمیہ	۱۳	فروق کا ظہور
۳۶	دوسرا فرقہ: شیعہ	۲۱	بے فرقہ آٹھ ہیں
۳۶	ان میں بنیادی فرقے تین ہیں	۲۱	پہلا فرقہ: معتزلہ
۳۶	غلاۃ زیدیہ، امامیہ	۲۳	معتزلہ کے ہیں فرقے تین
۳۶	غلاۃ ائمہ اور فرقے ہیں	۲۳	۱- واصلیہ
۳۶	۱- سہابیہ ۲- کالیہ	۲۳	۲- غمرونیہ ۳- ہذیلیہ
۳۷	۳- ثنائیہ یا ثنائیہ ۴- مغیریہ	۲۵	۴- نظامیہ
۳۸	۵- جناحیہ ۶- منصورہ	۲۷	۵- أسوارہ
۳۹	۷- نظامیہ	۲۸	۶- اسکاکیہ ۷- جعفریہ
۴۰	۸- گمراہیہ اور ثنائیہ	۲۸	۸- پشوریہ
۴۱	۹- زائیہ ۱۰- ہشامیہ	۲۹	۹- مُزدارہ ۱۰- ہشامیہ
۴۲	۱۱- ژرارہ ۱۲- یونسیہ	۳۰	۱۱- صالحیہ ۱۲- حابطیہ

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۱۳	شیطانہ ۱۳- رزمیہ	۲۲	۱- اہمیت: چند فرقے ہیں
۱۵	موقوفہ	۲۲	۱- اہمیت: ۲- مطلقہ
۱۶	بدیہ ۱۷- نصیریہ اور اسحاقیہ	۲۳	۳- مطہریہ
۱۸	۱- اہمیت	۲۳	۴- مسویہ ۵- رجمیہ
	اسماعیلیہ کے سات القاب ہیں	۲۳	۶- احمدیہ ۷- اشاعریہ
	۱- باطنیہ	۲۳	۸- جعفریہ
	۲- قرامطہ ۳- رزمیہ	۲۴	تیسرا فرقہ: غوارج
	۴- سیدیہ	۲۴	یہ سات فرقے ہیں
	۵- ہاکبہ ۶- سحرہ	۲۵	۱- حلقہ
	۷- اسماعیلیہ	۲۵	۲- تنبیہ ۳- ازراۃ
	اسماعیلیہ سے چند فرقے ہوئے	۲۷	۴- خدات انھیں میں "خادریہ" ہیں
	مبارکیہ	۲۷	۵- شریہ ۶- اصفریہ
	سیونیہ، صلیبیہ، برقعیہ، ہنابیہ، مہدویہ	۲۸	۱- اہمیت کے چار فرقے ہیں
	مستعلیہ، وزاریہ، ابوہرہ، آغاخانہ	۲۸	۱- مطلقہ ۲- یزیدیہ
	یزیدیہ کے تین فرقے ہیں	۲۸	۳- حارثیہ
	۱- چاردریہ	۲۸	۴- عبادیہ
	۲- سلیمانہ ۳- سحریہ	۲۹	۷- خادریہ
	یزیدیہ سے زکیہ، انجیہ، یعقوبیہ،	۵۰	یہ دس فرقے ہیں
	نصیریہ، اور صالحیہ ہیں	۵۹	۱- سیونیہ ۲- حمزویہ
	شیعہ سے کیسانہ یا عتباریہ یا حرمانیہ	۵۹	۳- شیعہ ۴- حازمیہ
	۵۰	۵۰	۵- خلفیہ ۶- اطرافیہ

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۶۷	۷- مطلقہ ۸- جمہولیہ	۶۰	(۲) خالصہ
	۹- صلیبیہ ۱۰- اہمیت	۶۰	قدریہ جبریہ کے برعکس ہیں
	۱۱- اہمیت کے چار فرقے ہیں	۶۱	ساتواں فرقہ: مشبہ
	۱- اہمیت ۲- مہدیہ	۶۱	انھیں میں کرامیہ ہیں
	۳- شیعہ ۴- مکریمیہ	۶۱	فرقہ: ناجیہ
	۱۲- اہمیت سے رشیدیہ یا عشریہ ہیں اور	۶۲	سرازمین ہند کے نئے فرقے
	خوارج سے ضحاک، شعیبہ، کوزیہ،		۱- قادریانی
	ککزیہ، شراخیہ، بدعیہ، اصبہ،		۲- نجری
	یعقوبیہ اور طغلیہ ہیں		۳- اہل قرآن یا چکرالوی
	چوتھا فرقہ: مہرج	۶۲	۴- دہلوی یا نجری
	ان کے پانچ فرقے ہیں	۶۳	ہندوستان میں وہابیت کا فروغ
	۱- یزیدیہ ۲- سیدیہ	۶۳	۱- اہمیت کے عقیدے
	۳- طہانیہ	۶۳	۲- وہابیہ: ہندو فرقوں میں بٹ گئے
	۴- ثوبانیہ	۶۵	۱- اہل حدیث: سکر بن اقلیدہ طریقت
	۵- ثوبانیہ	۶۵	۲- دہلوی ہندی: قائلین تقلید و طریقت
	۱- پنجواں فرقہ: نجاریہ	۶۶	۱- دہلوی ہندیوں کے دو عقائد مذہب ہیں
	یہ تین فرقے ہیں	۶۶	۲- دہلوی ہندیوں کے کچھ عقائد وہابیوں
	۱- غوثیہ ۲- زعفرانیہ	۶۶	۳- اہل جادو کردہ عقائد سے بدتر ہیں
	۳- مستدرکیہ	۶۶	۴- بدعتوں اور بدعتوں سے اجتناب کے
	چھٹا فرقہ: جبریہ	۶۶	۵- اہل حدیث کے قرآن و حدیث کی ہدایت
	یہ دو قسم کے ہیں	۶۶	۶- حدیث کی روایت
	(۱) متوسط	۶۶	



صفحہ	منوان	صفحہ	منوان
۱۳۱	سفر	۲۰۵	بدعتوں اور بد مذہبوں کے خلاف
۱۳۲	نبوت	۲۰۶	صحابہ کرام اور ائمہ باجہ کی سرگرمیاں
۱۵۰	تلامذہ	۲۰۶	مدنی کے لحاظ سے بدعتوں کے رد میں
۲۰۹	خلافت	۲۰۹	اہل بیت کا نسبت انہماج سے دالے تلامذہ کا ذکر
۱۵۱	وفات	۲۰۹	امام ابو الحسن اشعری
۱۵۳	اولاد	۲۰۹	امام ابو منصور ماتریدی
۱۵۳	تصانیف	۲۱۰	اشعری اور ماتریدی کے درمیان
۲۱۶	المستند المعتبر	۲۱۶	عقائد کے چند فروغ میں اختلاف
۲۲۱	سوانح حیات صاحب المستند المعتبر	۱۵۹	عصر آخر میں ہندوستان کے افکار
۲۲۳	علامہ امام احمد رضا خاں بریلوی	۱۶۳	طریقہ اول
۲۲۳	خاندان ولادت	۱۷۴	طریقہ دوم
۲۲۵	تخریج علی	۱۷۸	طریقہ سوم
۲۲۶	مذہب و مشرب	۱۸۶	طریقہ چہارم
۲۲۶	چہار ہا ظہم	۱۹۱	طریقہ پنجم
۲۲۷	تصانیف	۲۰۰	برصغیر ہند میں دہلی سنت کے بڑے
۲۲۹	شاعری	۲۲۹	مدارس
۲۲۹	وفات	۲۰۳	سوانح حیات صاحب المستند المعتبر
۲۳۰	انوار العنان فی توحید القرآن	۲۰۳	علامہ نقشب رسول بدایونی
۲۳۱	المستند المعتمد بناد نجات الابد	۲۰۳	خاندان اور نسب
۲۳۹	تعاریف علامہ حرمین شریعین	۲۰۵	ولادت اور تعلیم
			اساتذہ اور سندیں

## پیش لفظ

خلوٹ اللہ فی وجہہ اہل بیت السنن استاذ محترم خیر الاذکیا صدر العلماء حضرت علامہ محمد امجد مصباحی شیخ المحدث الاشرفی مبارک ہو کہ عربی زبان میں تصنیف فرمائی ہوئی کتاب پہلی مرتبہ ۱۳۲۱ھ میں "المستند المعتبر" کے ساتھ درجہ اولیٰ کی سی کے زیر اجہام شائع ہوئی۔

خلوٹ اللہ فی وجہہ کرام کے زمانے سے لے کر اب تک کے پیدا ہونے والے گروہ و باطل فرقوں کا اجمالی تذکرہ اور ان کے عقائد باطلہ کا مختصر بیان ہے۔ چون کہ یہ کتاب عرب دنیا کے پیش نظر عربی میں لکھی گئی تھی جس کی وجہ سے اردو داں حضرات کے لیے اس سے فائدہ اٹھانا مشکل تھا اس لیے میں نے استاذ محترم سے مؤدبانہ عرض کیا کہ اس کتاب کا اردو ترجمہ بھی ہوتا چاہیے، حضرت نے بے تردد فرمایا "ہب کروا لے"۔

میں نے اسے اپنی خوش بختی تصور کرتے ہوئے اس کام کا بیڑا اٹھالیا۔ اگرچہ درجہ میں حج سے شام تک تدبیر کی ذمہ داری بھانے پھر خانگی امور انجام دینے وغیرہ کے بعد اتنا موقع نہیں مل پاتا تھا کہ ایک سوئی کے ساتھ اس حکیم کا انجام دے سکے۔ تاہم میرے ساتھ جیسے موقع ملتا اس کام میں لگ جاتا رمضان کی چھٹی کا آخر حصہ ہی کام میں صرف ہوتا تھا۔

خیر خدا خدا کر کے "خلوٹ اللہ فی وجہہ" کا اردو ترجمہ مکمل ہو گیا۔ اس کے بعد کچھ رنگ اور پروف ریڈنگ میں تقریباً ایک سال کا عرصہ صرف ہوا۔ اس سب کے بعد کتاب آپ کے ہاتھوں میں پہنچی رہی ہے۔ اس ترجمہ کی تیاری میں مصنف کتاب استاذ ذراعی علامہ محمد امجد مصباحی کا خاص تعاون شامل ہے۔ میں ترجمہ کر حضرت کو ساتھ ہی بطور مہارت فرمائے اور ضروری اصلاحات سے نواز دے جاتے اپنی خصوصی تلاش سے حضرت نے اس ترجمہ کو پیش قیمت بنادیا، پھر میری اگر ترجمہ میں کہیں کوئی غلطی نظر آئے تو اسے میری کوئی پرچوں کیا جائے۔ حضرت کی ذات اس سے بڑی ہے اللہ تعالیٰ ان کا سایہ باز فرمائے۔

تعارف مصنف کے سلسلہ میں میں نے محبت کرامی حضرت مولانا احمد القادری صاحب سے گفتگو کی تو انھوں نے اپنا تیار کیا اور اس سوسہ امریکہ سے ارسال فرمایا جس میں سے کچھ گوشے میں نے چن لیے۔ اللہ تعالیٰ مولانا احمد القادری کی عمر میں برکت عطا فرمائے۔

بڑی شاکری ہوگی کہ میں اپنے ان احباب کا ذکر نہ کروں جنھوں نے اس کتاب کی تیاری میں اپنے مفید مشوروں سے نوازا اور یہ فائدہ دیکھ میں اپنا قیمتی وقت صرف کیا۔ مثلاً مولانا نصر اللہ رضوی مولانا عارف اللہ رضوی مولانا ناظمہ امجد مصباحی دارالاسلام دارالاسلام اہل بیت صرف کیے۔ مثلاً مولانا نصر اللہ رضوی مولانا عارف اللہ رضوی مولانا ناظمہ امجد مصباحی دارالاسلام دارالاسلام اہل بیت صرف کیے۔

عبد اللہ القادری عظمیٰ

۲۲ رمضان ۱۳۲۸ھ مطابق ستمبر ۱۹۰۹ء دہلی

## تعارف مترجم

نام: عبدالغفار

ولدیت: سونی شاہ محمد علی جان مہنی (سونی ۱۳۱۳ ہجری ۱۳۶۸ء بمطابق ۲۰ مئی ۱۹۴۷ء - ۲۰ مئی ۱۹۸۶ء) عمر تقریباً ۳۹ سال

ولادت: باہتر سندھ ۵ دسمبر ۱۹۶۰ء بمطابق ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۰ء در وطن آبائی: دھنیان کڑی، مصافحات نظام آباد ضلع عظیم گڑھ (پ. ب.)

حالیہ وطن: علامہ اسلام پورہ - پوسٹ مبارک پورہ ضلع عظیم گڑھ (پ. ب.) از اپریل ۱۹۷۹ء تعلیم: ابتدائی تعلیم پرہیزی درجہ اول ثانویہ و ثانویہ ضلع جھڑ (جمہارکھنڈ)

درجات: سلطانہ اول تا وسطانیہ چہارم: مدرسہ فضیل احولم چشہ پور (بہار) (موجودہ جمہارکھنڈ) از شوال ۱۳۶۹ء بمطابق دسمبر ۱۹۷۹ء تا ۶ ربیع الثانی ۱۳۹۳ء بمطابق ۲۵ اگست ۱۹۷۳ء

الجلدۃ الاشرافیہ مبارک پورہ ضلع عظیم گڑھ ۱۳۷۹ء تا ۱۳۸۱ء

الجلدۃ الاشرافیہ میں داخلہ: ۱۳۷۹ء از شوال ۱۳۷۹ء تا ۱۳۸۱ء

دستار فضیلت: یکم جمادی الثانیہ ۱۳۸۱ء سے اپریل ۱۹۸۱ء مدرسہ شریفہ بنو قریب حضور خاندان علیہ الرحمہ فراغت: ۱۳۸۱ء ربیع الثانی ۱۳۸۱ء

تدریس: مدرسہ عربیہ شریفہ ضلع عظیم گڑھ (پ. ب.)

تعلیمی لیاقت: مثنوی، مثنوی کامل، مولوی، عالم، قاضی ادب، فاضل طبائعت، (عربی و فارسی امتحانات پورے)

انٹرمیڈیٹ: (پ. ب.) مکتبہ بنو قریب (گھنٹی) رام پورہ اودھ پورہ (پ. ب.)

بیعت و ارادت: شہزادہ اعلیٰ حضرت، حضور مہنی، عظیم مہنی، رضا خان علیہ الرحمہ دارالعلوم

(بنو قریب) افتتاح و تعلیمی کالوں: الجلدۃ الاشرافیہ مبارک پورہ ضلع عظیم گڑھ - تاریخ ۲۱

شوال الحکم ۱۳۹۳ء ۱۷ دسمبر ۱۹۷۳ء بمطابق

مشاغل: تدریس، تصنیف، تالیف، ترجمہ، مضمون نگاری، شعر گوئی

رشحات قلم: (۱) اصلاح الصوام (عصیف مفتی محمد رمضان الرحمن فاروقی علیہ الرحمہ) (۲) کابندی ترجمہ

(۲) حدیث القن و جہاد ایمان السنن (عربی) (عصیف علامہ محمد مصباحی شیخ الجلدۃ الاشرافیہ مبارک پورہ) کار و ترجمہ "قنوں کا مہرور" (پ. ب.)

(۳) مجلس شریعی کے متعدد مضمون - مبینا دل کے لیے مقالے

مضامین: (۱) نماز کی اہمیت - "المصباح" سیکڑین ۱۳۹۶ء تا ۱۹۷۶ء الجلدۃ الاشرافیہ مبارک پورہ

(۲) قرآن کریم جملہ تحریکات سے پاک ہے - ماہنامہ "الہدیان" بمبئی مارچ تا اپریل ۱۹۷۸ء

(۳) اسلام میں داؤسی کا حکم - ماہنامہ "استقامت" ڈو آبجسٹ کان پور می ۱۹۷۸ء

(۴) حافظہ ملت اور انجمن اہل سنت و اشرافیہ دارالاطالعہ: ماہنامہ "اشرافیہ" مبارک پورہ فروری ۱۹۸۸ء

(۵) اصحاب رسول ﷺ - ماہنامہ "مجاز جدید" دہلی دسمبر ۱۹۸۹ء

(۶) آہ خورشید شریعت: ماہنامہ مجاز جدید دہلی دہلی ۱۹۹۱ء

(۷) مفتی عظیم اور علامہ حسن شریفین - "مہمان مفتی عظیم" ضلع ضلع اکبری، ممبئی ۱۳۳۶ھ

اولاد:

تین لڑکے، پانچ لڑکیاں

لڑکے: (۱) مولانا شہیر عزیز مصباحی (۲) مظہر لدی (۳) تنضیل جیلانی

لڑکیاں: (۱) کنیت لمیات (۲) عارفہ خاتون (۳) سائیکہ (۴) بیتینا بچپن میں ہی انتقال کر گئیں

(۵) راضیہ شمیم (عالم) (۶) راضیہ گلشن





حاصل کی۔ دینی حافظت علیہ الرحمہ نے جب امرایا تھا اس سے کہیں زیادہ بڑی جتنی بنادیا۔  
استاذ: (۱) سند تجویز (۲) سند فضیلت درس نظامی ۱۳۸۹ھ/ ۱۹۶۹ء (۳) جامعہ شریف (۴) مولوی ۱۹۶۶ء  
(۵) عالم ۱۹۶۸ء (۶) فاضل دیوبند (۷) ۱۹۷۵ء (۸) فاضل ادب (۹) ۱۹۷۵ء (۱۰) فاضل طب ۱۹۸۰ء (۱۱) فاضل  
۱۹۸۱ء (۱۲) فاضل کمال ۱۹۸۳ء (۱۳) عربی و فارسی امتحانات پورٹل پور (۱۴)  
تدریس کی خدمت: (۱) دارالعلوم فیضیہ نظامیہ بارہا، ایشیا پور میں پیشہ فاضل بہار پور میں ۱۹۷۵ء  
تا نومبر ۱۹۷۵ء۔ (۲) مدرسہ فیضیہ دارالعلوم چشہ پور۔ دسمبر ۱۹۷۵ء تا نومبر ۱۹۷۶ء۔ (۳) دارالعلوم عباسی حق  
جاد پور۔ پڑسی کی لکچر ۱۳۹۶ھ تا دسمبر ۱۹۷۶ء تا شوال ۱۳۹۸ھ تا ستمبر ۱۹۷۸ء۔ (۴) مدرسہ عربیہ فیضیہ دارالعلوم چشہ  
آباد کوہ۔ شوال ۱۳۹۸ھ تا ۱۹۷۸ء تا ۸ شوال ۱۳۹۶ھ تا ۱۹۷۸ء۔ (۵) انجمنہ الاماشر فیہ مبارک پور۔  
۹ شوال ۱۳۹۶ھ تا جنوری ۱۹۸۶ء تا حال

طرز تدریس: تدریس کے انداز تدریس اپنے اساتذہ کرام خصوصاً حافظ علیہ الرحمہ سے اخذ کیا، وہ خود بیان  
کرتے ہیں کہ حافظ علیہ الرحمہ نے فرمایا: (۱) علم دین کی تعلیم فیضیہ دارالعلوم اللہ پور اور جوئے سے انجام لکھنا  
چاہیے۔ میں نے اس کو ہمیشہ ملحوظ رکھا۔ (۲) تدریس کے لیے درس اسباق کی پوری تیاری کرے اور  
طریقہ کو طالب بخوبی دہن لیکن کرنے کی کوشش کرے۔ (۳) طلبہ کے اندر عقلی لیاقت اور دینی عملی  
حرکت لانے مقصود ہونے پر کسی طرح لڑائی سے سبک دوش ہو۔ (۴) طلبہ دینی، علمی، عملی، لسانی و فکری  
صلاحیتیں پیدا کرنے کی تدابیر عمل میں لانا۔ اور انہیں آئندہ میدان عمل کے قابل بنانا۔

حافظ علیہ الرحمہ کے طرز تعلیم سے متعلق ایک جگہ اور آپ لکھتے ہیں۔  
”حضرت کی تقریر جو قرآن و فہم کی طرح تعلیم میں حسن ایجاز اور کمال تعلیم و دینی کی جامعیت کا  
سبب مثال موعظہ تھی۔ بعض مقامات پر خصوصی ربط اور تفصیل سے کام لیتے۔ اگرچہ اس ربط کے الفاظ اور ان  
کے معانی کا تناسب دیکھا جاسکے تو اسے بھی ایجاز ہی سے موم کرنا پڑے گا۔ انحضرت حضرت کا خطاب، ہو  
یا ایجاز بہت جا بجا اور ہر ایک حقیقت کا حاصل ہوتا۔“ (حافظ علیہ الرحمہ ۱۳۸۹ھ تا ۱۹۷۸ء، ص: ۱۷۷)  
مولانا صاحب قادری لکھتے ہیں کہ آپ کی تقریر میں حافظ علیہ الرحمہ کی تقریر کا نمونہ ہوتی ہیں۔

بیعت و ارادت: ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

## فتنوں کا ظہور اور اہل حق کا جہاد

(ترجمہ: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الْعَلِیِّ وَجِہَادُ اَعْمَیَّانِ الشُّنَّہِ - ۱۶۶۲ھ)

علم کلام علوم دینیہ کی بنیاد اور سرچشمہ ہے۔ اس لیے کہ تمام علوم اس بات کو ثابت کرنے کے محتاج ہیں کہ واجب اور اس کی صفات کا وجود ہے اور اس نے رسولوں کو بھیجا، کتابیں اتاریں، بشریت کے قوانین اور احکام جاری کیے۔ جب تک یہ باتیں ثابت نہ ہوں اور علوم ثابت نہیں ہو سکتے۔ اور ان امور کے اثبات کی ذمہ داری علم کلام ہی کے سر ہے۔ لہذا اس علم سے واقف ہونا، اس کے اصول و فروع کا جاننا اور اس کے حفظ و نشر کا اہتمام کرنا ضروری ہے۔

علم کلام ہمہ رسالت اور ہمہ صحابہ میں دیگر علوم و فنون کی طرح مدون و مرتب نہیں تھا نہ صحابہ کرام کو اس کی ضرورت تھی۔ بلکہ وہ اُسی پر استغناء کرتے جو قرآن و سنت میں پاتے تھے یا ان کا دینی شعور جو عقائد واضحہ کا ادراک کرتا۔ وہ مروع کی باریکدیں میں نہ پڑتے تھے۔

لیکن جب فتنے اٹھنے لگے، نئی نئی جماعتیں وجود میں آئیں اور غیر دینی عقائد تراشے جانے لگے تو اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ان کی گمراہیوں کا پردہ چاک کر کے حق کو واضح کیا جائے اور صحیح و فاسد کے درمیان خط امتیاز کھینچ دیا جائے۔ چنانچہ خلاۃ الاسلام نے اس جانب توجہ کی اور اہل اہل عقلیہ و فقہیہ کی روشنی میں علم کلام کے اصول و فروع مقرر کیے اور ایک مستقل علم کی حیثیت سے اسے مرتب کیا تاکہ قوم کو ہدایت حاصل ہو اور فرقہ پلٹنے کی گمراہیوں سے باخبر ہو کر ان سے بچ سکے۔

جب بھی کسی بد مذہب نے اپنا نیا عقیدہ ظاہر کیا تو ائمہ اسلام نے کھل کر اس کا رد کیا۔ مثلاً جب قدوسی نے کہا کہ ”بندہ اپنے افعال کا خالق ہے، بندے کے افعال نہ مقدر من اللہ ہیں نہ مخلوق خدا“ تو علما سے اسلام نے اس کا جواب دیا اور صراحت فرمائی

کہ ”غیر و شر جملہ افعال تقدیر الہی ہیں جسے کائنات میں اُس کے سوا کوئی خالق نہیں“۔ خوارج نے جب کہا کہ ”گناہ کبیرہ کا مرتکب کا کفر ہے“ تو علما نے فرمایا: ”گناہ خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ مومن کو اسلام سے خارج نہیں کرتا۔ جب تک کہ وہ اسے طلال نہ جانے یا کوئی باطل عقیدہ نہ رکھے“۔ معتزلہ نے جب کہا کہ ”قرآن مخلوق ہے“ تو علما نے حق نے صاف طور سے بیان کیا کہ ”قرآن اللہ کا کلام ہے اور غیر مخلوق ہے“۔

اور جب فرقہ جہمہ اور مشبہ پیدا ہوئے اور انھوں نے اللہ کے لیے مخلوق کی طرح جسم، جہت، ہاتھ، پاؤں، چہرہ اور شکل و صورت ثابت کیے۔ تو ائمہ اسلام نے ان کا رد کیا اور عقائد کی کتابوں میں صراحتاً یہ عقیدہ بیان کیا کہ ”اللہ تعالیٰ جسم و جہت سے پاک ہے اور اس کی ذات مخلوق کے مثل ہونے سے منزہ ہے۔“

اسی سبب سے علم کلام میں کافی وسعت پیدا ہوگئی۔ اس علم کا تقاضا ہے کہ انسان اسلامی فرقوں کو پہچانے اور ان کے ان باطل عقیدوں کو جانے جن کا علما نے رد کیا ہے اور اپنی کتابوں میں عقائد مکھڑکی صراحت کی ہے تاکہ انسان حق پر قائم رہے اور باطل سے گریز کرے۔ لہذا ہم یہاں مسلمانوں کے درمیان پیدا ہونے والے فرقوں اور ان کے عقائد کا خلاصہ کو اختصار کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔

پہلے ہم ان مذاہب پر ایک سرسری نظر ڈالتے ہیں جو نزول قرآن کے زمانے میں تھے اور قرآن ان کے رد میں نازل ہوا۔

- (۱) منکرین واجب الوجود۔ (۲) بت پرست اور تعدد الہ کے قائل۔
- (۳) کسی بشر کے رسول ہونے کے منکر۔ (۴) خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ ﷺ کی رسالت یا اور کسی نبی کی نبوت کے منکرین مثلاً یہود، نصاریٰ، مشرکین۔ (۵) فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں اور حضرت عزیر اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کو اللہ کا بیٹا کہنے والے لوگ۔
- (۶) منکرین بعث و جزا۔ (۷) منافقین۔

قرآن میں اس بات پر دلیل قطعی موجود ہے کہ عالم اور ساری کائنات کا ایک خالق اور مدبر ہے۔ اس کے سوا کائنات کا کوئی خالق نہیں اور وہ اللہ ہے جو بے نیاز ہے۔ نہ اُس نے کسی کو جنم اور نہ وہ جنا گیا، نہ ہی کوئی اُس کا ہمسر ہے، اُس کا کوئی شریک نہیں۔ وہ

کسی کا مقابلہ نہیں ہو، دوسرے جہاں سے بے نیاز ہے اور اس کے لیے اسامے حسنیٰ ہیں۔  
 اور قرآن یہ بتاتا ہے کہ اللہ نے انسانوں کی ہدایت و رہنمائی کے لیے انھیں میں سے  
 انبیاء رسول بھیجے، کیوں کہ عام انسان فرشتوں کو دیکھنے اور ان سے استفادہ کرنے سے قاصر ہیں۔  
 اگر زمین میں بجائے انسان کے فرشتے ہوتے تو ان کی ہدایت کے لیے فرشتے ہی بھیجے  
 جاتے۔ اور قرآن اس بات کی تاکید کرتا ہے کہ مقررہ اور مکمل سے تائید یا نفی نہ پریاں لانے ضروری  
 ہے اس سے متکثر نہیں۔ اور اس کی صراحت کرتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، خاتم النبیین یعنی  
 آخری نبی ہیں اور قرآن ان کی نبوت کے دلیل ہے قرآن اللہ کا اپنا بیانیہ کلام ہے جس کی نظیر پیش  
 کرنا ساری مخلوق کے بس سے باہر ہے۔ قرآن تمام انبیاء و رسل ماضی کی کتابوں اور صحیفوں پر ایمان  
 لانے اور ملائکہ خاتم الانبیاء کی تصدیق کرنے نیز احکام شریعت کی پابندی کرنے کی دعوت دیتا  
 ہے۔ اور انبیاء و رسل کے بائیں تاقرین یعنی بعض کی تصدیق اور بعض کی تکذیب سے دہکتا ہے۔

قرآن ثابت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو بے کار نہ پیدا کیا بلکہ اپنی  
 عبادت کے لیے بنایا اور اسے علم اور ایمان و عمل پر قدرت دی۔ اسے ایک وقت معین  
 تک زمین پر زندہ رکھتا ہے پھر موت دیتا ہے۔ پھر زندہ کرے گا اور اس کے عمل کے  
 مطابق بدلہ دے گا۔ اللہ قادر مطلق ہے اس نے انسان کو اس وقت پیدا کیا جب  
 وہ (یعنی انسان) کچھ بھی نہ تھا تو مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کرنے پر کیوں نہ قادر ہوگا؟  
 قرآن نے منافقین کا رد فرما کر ان کی بدعتیہ کی کا پردہ فاش کیا اور اعلان  
 فرمایا کہ رسول اور کتاب اللہ کی توہین آدمی کو کافر بنا دیتی ہے اگرچہ وہ پہلے مومن رہا  
 ہو۔ جیسا کہ ارشاد ہے:

قُلْ أَتَاللّٰهُ وَآلِیُّہٖ وَرَسُولُہٗ کُنتُمْ تَسْتَفْہِرُونَ ﴿۶۵﴾ تم فرماؤ کیا اللہ اور اس کی آیتیں اور

لا تَعْبُدُوا قُلُوبُکُمْ قَدْ کَفَرْتُمْ بَعْدَ اٰیٰتِنَا کُمْ ؕ اس کے رسول سے ہٹتے ہو۔ یہاں لے

(التوبہ ۶۵-۶۶) نہ خاتم کار ہو چکے مسلمان ہو کر

اور فرماتا ہے رسول کی تعظیم واجب ہے، ان کے لیے ہدایتی سے ایمان و عمل برباد  
 ہو جاتے ہیں فرمان رسول کا انکار انسان کو اسلام سے خارج کر دیتا ہے۔

قرآن کے حکم کے مطابق رسول کی پکار پر حاضر ہونا اور ان کی اطاعت کرنا

واجب ہے۔ جو اہل ایمان رسول کی تعظیم و توقیر کرتے ہیں ان کے آداب بجا لاتے ہیں،  
 قرآن ان کی تعریف کرتا ہے اور جو تعظیم رسول سے کھڑے ہیں اور آداب بجا لانے سے  
 پہلو ہٹا کر تے ہیں قرآن انھیں بے وقوف بتاتا ہوئے ان کی مذمت کرتا ہے۔

مندرجہ ذیل آیات سے یہ باتیں ظاہر ہیں:

(۱) اِنَّا کُذِّبْنَا وَشَہَدْنَا وَ مَنِیْنَا و  
 لَکِنَّا اَوَّلُیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ وَرَسُولِہٖ وَتَعَزَّوْا  
 وَتُؤْمِرُوْا مَد (الفتح ۸۰-۹۱)

(۲) یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْبَلُوْا مِنْ  
 یَدِیْہِ اللّٰہِ وَرَسُولِہٖ (الحجرات ۱۰)

(۳) یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَرْفَعُوْا  
 اَصْوَاتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَلَا  
 تَجْهَرُوْا لَہٗ بِالْقَوْلِ کَیْجُہْرَ بَعْضُکُمْ  
 لِبَعْضٍ اَنْ تَحِطُّوا اَعْمَالُکُمْ وَاَنْتُمْ لَا  
 تَشْعُرُوْنَ (الحجرات ۲۰)

(۴) اِنَّ الَّذِیْنَ یُعَصِّیُوْنَ اَمْرًا مِّنْہُمْ عِنْدَ  
 رَسُوْلِہِ اللّٰہِ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ اَمْتَحَنَ اللّٰہُ  
 قُلُوْبُہُمْ لِلتَّقْوٰی ؕ لَہُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاٰخِرُ  
 عَذَابُہُمْ (الحجرات ۳)

(۵) اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْکَ مِنْ وَّرَآءِ  
 الْحُجُرٰتِ اِذَا کُنْتَ اَعْبُدُ اللّٰہَ لَا یَعْقِلُوْنَ ؕ وَلَوْ  
 اَنَّہُمْ صَبَرُوْا حَتّٰی تَخْرُجَ اِلَیْہِمْ لَکَانَ  
 خَبِیْرًا لَّہُمْ ؕ وَاللّٰہُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ

(الحجرات ۴-۵)

اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

(۶) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا زَعْدًا وَلَا تَوَلُّوْا أَعْقَابًا وَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْكَافِرِينَ عَذَابُ اللَّهِ عَظِيمٌ (البقرہ: ۱۱۰)

(۷) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَّهْنَا اللَّهُ تَوْبَةً رَحِيمَةً فَلَا وَرَيْكَ لَا تُلْمُئُونَ حَتَّى تُمَحْكَمُوا فِيهَا شَحَرٌ آتَاهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ خَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (النساء: ۶۵-۶۶)

(۸) إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (الاحزاب: ۵۷)

(۹) وَمَا تَحْكُمُ لِيَوْمَيْنِ وَلَا مُؤْمِنَةً إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا (الاحزاب: ۳۶)

(۱۰) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا السِّلَاحَ وَالْزُرْجَ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ

(الانفال: ۲۴)

اسلامیان اور ان کے کلمہ پڑھنے والے کو ہرگز نہیں مرنے دے گا کہ وہ خود کو ہلاک کرے اور اپنے آپ کو ہلاک کرے۔

اور ہم نے ان کے رسول بھیجا کہ اس کے لئے کہ اللہ کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے اور اگر جب وہ اپنی باتوں پر قائم رہے تو اسے وہی جہنم ہے جو اللہ نے اس کے لئے تیار کیا ہے اور رسول اللہ کی شفاعت اسے تشریف دے گا کہ وہ جہنم سے بچے گا۔

یہ ایک جہنم ہے جس میں اللہ اور اس کے رسول کو ان کے لئے عذاب ہے اور ان کے لئے عذاب ہے۔

اور نہ کسی مسلمان مرد یا مسلمان عورت کو کہتے ہیں کہ جب اللہ اور اس کے رسول نے حکم دیا تو ان کے لئے عذاب ہے اور ان کے لئے عذاب ہے۔

اسے ایمان اور اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہے اور اس کے لئے ہے کہ وہ اس کے لئے ہے کہ وہ اس کے لئے ہے۔

(۱۱) لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلِئُونَ مِنْكُمْ لَوْ آذَى فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (النور: ۶۳)

(۱۲) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (التوبہ: ۶۱)

(۱۳) أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ مِنْ يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ (التوبہ: ۶۲)

(۱۴) وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (التکوید: ۲۴)

انہیں عقائد پر صحابہ کرام زندگی بھر قائم رہے اور ثابت کیا کہ اللہ تعالیٰ خالق ہے مخلوق نہیں، نہ باپ ہے نہ بیٹا، اس کا کوئی شریک نہیں، نہ سر نہیں، نہ جملہ مخلوقات اسی کی ہیں، اس کے رسول محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں، ان کی تعظیم و اطاعت واجب ہے، ان کے بعد کسی نبی کا پیدا ہونا محال ہے۔

ایسے ہی انھوں نے کتاب و سنت سے خاموش خالص و پاکیزہ اعتقادات کو مانا اور مخالفت کرنے والوں سے دور رہے بلکہ ان سے جہاد کیا۔

خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مسیلہ کذاب نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا غلطی سے مسلمانین حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس سے جہاد کیا اور کفر کر دیا کہ ایک کا بچا گیا۔ اور اس جہاد میں تمام صحابہ کرام نے حضرت صدیق اکبر کا ساتھ دیا حتیٰ کہ ایک



بڑی تعداد اس راہ میں اپنی جانیں قربان کیں۔ اس کی واحد وجہ یہ تھی کہ ہر صحابی کا اس عقیدہ پر ایمان کامل تھا کہ ہمارے رسول آخری نبی ہیں۔ ان کے بعد کسی نئے نبی کا پیدا ہونا محال ہے۔ تو جو بھی اس کے خلاف نبوت کا دعویٰ کرے وہ کذاب و دجال ہے، اس کے بغیر وجود سے روئے زمین کو پاک کرنا ضروری ہے۔

بالجملہ صحابہ کرام انہیں صریح عقائد کا قائل رہے جو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے حاصل کیے تھے۔ کسی صحابی نے عقیدہ اسلام میں فلسفیانہ خرافات کو جگہ نہیں دی، نہ کوئی نیا عقیدہ تراشا، نہ ہی صریح اسلامی عقیدہ میں کوئی شق نکالی یا شبہ کیا۔ صحابہ کے بعد نئے فرقوں کا وجود ہوا جیسا کہ نبی آخر الزماں ﷺ نے اپنے اس قول کے ذریعہ پیش گوئی فرمائی تھی۔

سَتَفَرَّقُ فِي الشَّيْءِ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ  
مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً  
قَالُوا: مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: مَنْ  
أَقَامَ عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي۔

(رواہ الترمذی و نحوه احمد و ابو داؤد) پرش اور میرے صحابہ ہیں۔

صحابہ موافق اور اس کے شارح نے اسلام کے بڑے فرقوں کا تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ ہم ناظرین کے افادہ کے لیے اس کا خلاصہ نقل کرتے ہیں۔

آمدی نے کہا ہے کہ سوائے منافقین کے سارے مسلمان نبی کی وفات تک ایک ہی عقیدہ پر تھے۔ پھر ان کے مابین مسائل اجتہاد میں یہ اختلاف ہوا جو ایمان و کفر کا موجب نہیں تھا۔ اور اس اختلاف سے ان کا مقصد صرف دین و اسلام کے طریقوں کو استوار کرنا تھا۔ ان اختلافات میں سے چند یہ ہیں۔

- (۱) نبی کے وصال کے وقت کاغذ نہ پیش کرنا۔
- (۲) اسامہ کے لشکر کو روکنے کا مسئلہ۔
- (۳) نبی کریم ﷺ کو مکہ مدینہ یا بیت المقدس میں دفن کرنے سے متعلق اختلاف۔ مگر جب انہوں نے یہ روایت سن لی کہ إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمُذَكَّرُونَ فَتَوَيَّاسُ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ

دُن کیے جاتے ہیں جہاں وفات پاتے ہیں، تو یہ اختلاف رفع ہو گیا۔

(۴) کلالہ اور بھائی کی موجودگی میں دادا کی وراثت کا مسئلہ۔

(۵) انگلی اور دانت کی دہت کا مسئلہ۔

اسی قسم کے اختلافات صحابہ کے دور تک رہے۔ اس کے بعد عطا کو میں اختلاف کا دور شروع ہوا۔ اور معد چینی، غیلان دمشقی اور یونس اسواری نے قہر مکہ کا مسئلہ نکالا اور تمام افعال اللہ کی جانب منسوب کرنے سے انکار کرنے لگے۔ اور پھر وقتاً فوقتاً اصول عقائد میں اختلاف پیدا ہوتا گیا۔

اس تمہید کے بعد اسلام کے بڑے فرقوں کا ذکر کرتے ہیں۔ ان کی تعداد آٹھ ہے۔

- |           |             |           |
|-----------|-------------|-----------|
| (۱) مغزلہ | (۲) شیعہ    | (۳) خوارج |
| (۴) مرجیہ | (۵) مجاہریہ | (۶) جبریہ |
| (۷) مشبہر | (۸) ثابجیہ  |           |

..... ﴿پہلا فرقہ مغزلہ﴾ .....

یہ فرقہ واصل بن عطا کی پیداوار ہے۔ یہ حضرت حسن بصری کا شاگرد تھا ایک مسئلہ خاص میں سر عام استاز کی مخالفت کی۔ حسن بصری نے فرمایا اَعْتَزِلْ غَنَائِي بِهَمْ سے دور ہو جا۔ چنان چاس نے طبع کی اختیار کر لی اور فرقہ مغزلہ کا وجود ہو گیا۔

واقعہ یہ تھا کہ ایک شخص حضرت حسن بصری کے پاس آیا اور دریافت کیا کہ ایک جماعت ظاہر ہوئی ہے جو گناہ کبیرہ کرنے والے کو کفر فتنی ہے اور ایک دوسری جماعت ہے جو مرتکب کبیرہ کی نجات کا دعویٰ کرتی ہے ان کا کہنا ہے کہ ایمان کے ہوتے ہوئے معصیت مضر نہیں جیسے نکر کے ہوتے ہوئے اطاعت مفید نہیں۔ تو ہمیں کون سا عقیدہ رکھنا چاہئے؟ حضرت حسن بصری کچھ سوچنے لگے کہ اتنے میں واصل بن عطا بول پڑا کہ ”گناہ کبیرہ کرنے والا نہ مومن ہے نہ کافر“ پھر اٹھا اور مسجد کے ایک ستون سے ٹیک لگا کر تقریر کرنے لگا کہ مرتکب کبیرہ کے لیے مَثَلَةُ بَيْنِ الْمُتَّقِينَ وَالْمُفْرَقِينَ (یعنی ایمان و کفر کے درمیان ایک درجہ) ہے۔ اس نے کہا کہ مومن قابل تعریف ہے اور فاسق قابل تعریف



نہیں لہذا وہ مومن نہیں اور چوں کہ شہادتین کا اقرار کرتا ہے اور دوسرے نیک کام بھی کرتا ہے اس لیے وہ کافر بھی نہیں ہے۔ لہذا اگر تکبیر و اگر بغیر تو یہ کہ مر جائے تو ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔ اس لیے کہ آخرت میں دوسری قسم کے لوگ ہوں گے۔ ایک عقیقہ دوسرے جہنمی فرق اتنا ہے کہ اہل کبار کا عذاب کفار سے ہلکا ہوگا۔

جب اس کی تقریر ختم ہوئی تو حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ **قَدْ اَعْلَنَ عَدُوُّ وَاَصْلٌ** یعنی واصل ہم سے الگ ہو گیا اسی دن سے وہ اور اس کی جماعت منقرض کے نام سے مشہور ہو گئی۔

منقرض کو قدریہ بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ بندوں کے تمام افعال بندوں کی قدرت اور تخلیق سے ہوتے ہیں۔ اور ان افعال میں فضا و قدر کا کوئی دخل نہیں۔ اسی لیے وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ قدریہ۔ لہذا ان کے ہم سے زیادہ متفق وہ لوگ ہیں جو افعال خیر و شر کو تقدیر الہی سے مانتے ہیں کیوں کہ جس نے قدر کو ثابت مانا وہی قدریہ ہوگا ہم تو قدر کے منکر ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح قدر کو ثابت مانے والوں کو قدریہ کہنا صحیح ہے اسی طرح اس کے منکرین کو قدریہ کہنا درست ہے کیوں کہ انہوں نے قدر کا انکار کرنے میں بڑا مبالغہ کیا ہے۔ نیز حدیث رسول سے اسی کی تائید ہوتی ہے **"الْقَدَرُ مَسْجُودٌ عَلَيْهِ الْاَلَمَةُ"** قدر یہ اس امت کے تجسوس ہیں کیوں کہ قدری اور تجسوس دونوں اس عقیدے میں باہم شریک ہیں کہ خالق متعدد ہیں فرق اتنا ہے کہ تجسوس دوسری خالق مانتے ہیں خالق خیر کو یزداں اور خالق شر کو لہر مین کا نام دیتے ہیں اور قدریہ ہر بندے کو اس کے افعال کا خالق مانتے ہیں۔ اور منقرض اس خاص عقیدے میں قدریہ کے شریک ہیں۔

اور ایک دوسری حدیث جو قدریہ کے بارے میں ہے کہ **"هَلُمْ لِحُضْرَةِ اللَّهِ فِي الْقَدَرِ"** یعنی قدری مسئلہ قدر میں اللہ کے دشمن ہیں۔ ظاہر ہے کہ جو سارے امور و جملہ افعال خیر و شر کو اللہ کی جانب منسوب کرے اور تقدیر الہی سے جانے وہ اللہ کا دشمن نہیں ہو سکتا بلکہ قدر کے منکر ہی اللہ کے دشمن ہوں گے۔ کیوں کہ ان کا گمان یہ ہے کہ بندہ ان افعال کے کرنے پر قادر ہے جو مشیت الہی کے خلاف ہیں۔

منقرض نے اپنا نام اصحاب عدل و توحید رکھا ہے۔ اس نام کا انتخاب انہوں نے اپنے مندرجہ ذیل عقائد کی وجہ سے کیا ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ پر بندوں کی بھلائی و مطیع و فرمان بردار کو ثواب دینا واجب ہے اور اللہ اس امر میں کوتاہی نہیں کرتا جو اس پر واجب ہے۔ اسی کا نام عدل ہے۔

(۲) قدیم صرف اللہ کی ذات ہے صفات مثلاً سخن، صبر، کلام، ارادہ وغیرہ قدیم نہیں ہیں ورنہ تعدد و کما ماننا لازم آگے۔ یعنی قدیم ہونا اللہ کی ذات کے ساتھ خاص ہے یہ وصف کسی اور ذات یا کسی صفت یہاں تک کہ اللہ کی صفات کے لیے بھی ثابت نہیں اور یہی توحید خالص ہے۔

(۳) کلام اللہ مخلوق، حادث اور خروف و آواز سے مرکب ہے۔

(۴) آخرت میں اللہ تعالیٰ کو لگاؤں سے نہیں دیکھا جاسکتا۔

(۵) اشیا میں حسن قبح عقل سے ثابت ہے اور عقل جسے خوب کہے اسے کرنا اور جسے ناخوب کہے اسے چھوڑنا ضروری ہے۔

(۶) اللہ تعالیٰ پر اپنے افعال میں حکمت و مصلحت کی رعایت، مطیع اور توبہ کرنے والے کو ثواب دینا اور مرتکب کبیرہ کو عذاب دینا واجب ہے۔

منقرض میں کل تین فرقے ہیں اور ہر فرقہ دوسرے کو کافر کہتا ہے ہم الگ الگ ان کے نام دو عقائد تحریر کرتے ہیں۔

(۱) واصلیہ :- یہ ابوحنیفہ واصل بن عطاء (۸۰ھ-۱۳۱ھ) کی جماعت ہے۔

واصلیہ کے عقائد :- (۱) صفات باری تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں۔

شہرستانی نے کہا ہے کہ اس جماعت نے فلاسفہ کی کتابوں کے مطالعہ سے متاثر ہو کر یہ مسئلہ نکالا اور تمام صفات باری تعالیٰ کو اس کی دو صفات علم اور قدرت میں سمیٹ دیا پھر یہ کہا کہ یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفات ہیں۔ جہاں نے یہی کہا ہے۔ اور ابواشعث نے کہا ہے کہ یہ دونوں صفاتیں حال ہیں۔

(۲) بندوں کے افعال بندوں کی قدرت سے وجود میں آتے ہیں۔ افعال شرکی نسبت اللہ کی طرف ممنوع ہے۔



اقتدریہ سے تھا فلاسفہ کی کتابوں کا مطالعہ کیا اور ان کا کلام مغزلہ کے کلام سے ملادیا۔  
نظام مہیہ کے عقائد:-

(۱) اللہ دنیا میں بندوں کے لیے ایسے افعال پر قادر نہیں جن میں بندوں کے لیے  
بھلائی نہیں۔

(۲) آخرت میں اہل جنت و دوزخ کے واسطے ثواب و عذاب میں کمی بیشی کرنا اللہ  
کی قدرت میں نہیں۔

(۳) اس کے نزدیک برائیوں سے اللہ کی سب سے بڑی تہذیب یہی ہے کہ اس کو ان  
کی تخلیق پر قادر نہ مانا جائے اس عقیدہ میں وہ ایسا ہی ہے کہ کہا جائے "خزب من المصطر  
وَقَامَ تَحْتَ الْعِزِّ" ہارش سے بھاگ کر پرنا لے کے نیچے ٹھکرا ہو گیا۔

(۴) اللہ کا ارادہ اپنے کاموں کے لیے یہ ہے کہ وہ ان کو اپنے علم کے موافق پیدا کرتا  
ہے اور بندوں کے افعال کے لیے ارادہ یہ ہے کہ وہ ان کو ان کے کاموں کے کرنے کا حکم  
دیتا ہے۔

(۵) انسان صرف روح کا نام ہے اور بدن ایک آلہ ہے۔ نظام نے یہ عقیدہ فلاسفہ  
سے اخذ کیا ہے مگر یہ کہ وہ فلاسفہ طبعین کی طرف مائل ہے تو اس نے کہا کہ روح ایک جسم  
لطیف ہے جو بدن میں اس طرح سرایت کیے ہوئے ہے جیسے گلاب کا پانی گلاب

میں، تیل تل میں، اور گھی دودھ میں سرایت کیے ہوئے ہے۔

(۶) اعراض جیسے رنگ، مزہ، بو وغیرہ جسم ہیں جیسا کہ ہشام بن حکم کا مذہب ہے تو  
کہی یہ کہتا ہے کہ اعراض جسم ہیں اور کمی کہتا ہے کہ جسم اعراض ہیں۔ یعنی جسم  
ظاہر، اعراض انسان سے مرکب ہے۔

(۷) جوہر، اعراض جتنے سے مرکب ہے۔

(۸) تمام ماہیت میں علم، جہل مرکب کے شل اور ایمان کفر کے شل ہے۔ یہ قول اس  
نے فلاسفہ سے لیا ہے کہ قوت عاقلہ میں کسی شے کے مفہوم کے حاصل ہونے کا نام علم و جہل  
ہے کہ یہی مفہوم انکشاف و ادراک کا موجب ہوتا ہے یہاں تک تو دونوں شریک ہیں۔ پھر  
علم و جہل میں فرق ایک امر خارجی کی وجہ سے ہے کہ علم میں وہ مفہوم جسے موجود قافی اور

صورت بھی کہتے ہیں اپنی اصل کے مطابق ہوتا ہے اور جہل میں مطابقت نہیں ہوتی۔

(۹) اللہ نے جملہ مخلوقات یعنی معدنیات، نباتات، حیوان و انسان وغیرہ کو یک  
بارگی اسی حالت پر پیدا کیا جس پر وہ اس وقت موجود ہیں۔ ان میں تقدیم و تاخیر نہیں کہ  
آدم علیہ السلام اپنی اولاد سے پہلے پیدا کیے گئے بلکہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض میں پوشیدہ رکھا  
تقدیم و تاخیر فقط پوشیدہ ہونے اور ظاہر ہونے کے اعتبار سے ہے یہ قول بھی فلسفیوں کی  
تقلید میں ہے۔

(۱۰) قرآن کا اسی نقطہ اس اعتبار سے ہے کہ اس میں غیب کی خبریں ہیں یعنی گزشتہ  
اور آئندہ کی باتیں بتائی گئی ہیں۔ نظم قرآن مجید نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اہل عرب کو قرآن  
کا جواب لانے سے عاجز کر دیا ورنہ ممکن تھا کہ وہ قرآن کا مثل بلکہ اس سے عمدہ کلام پیش  
کر دیں۔

(۱۱) متواتر و متحمل کذب جانتا، اجماع اور قیاس کے جہت ہونے کا منکر تھا۔

(۱۲) ملطوفہ کا فائل تھا۔ (ملطوفہ کا لغوی معنی کوٹنا ہے اور اصطلاحی معنی یہ ہے کہ متحرک  
کسی مسافت کو اس طرح طے کرے کہ اس کے صرف بعض اجزاء کے محاذی ہو بعض دیگر  
کے محاذی نہ ہو۔)

نظام کہتا ہے کہ جسم اجزاء غیر متناہیہ موجود بالفضل سے مرکب ہے تو اس پر  
اجتراض کیا گیا کہ اس قول سے لازم آتا ہے کہ کسی مسافت متناہی کو زمان متناہی میں طے  
کرنا محال ہے کیوں کہ جب جسم اجزاء غیر متناہیہ سے مرکب ہے تو اس کو غیر متناہی زمانے  
ی میں طے کیا جاسکتا ہے تو اس کے جواب میں اس نے کہا کہ متحرک ملطوفہ کرتا ہے۔

وہ تشبیہ کی طرف بھی مائل تھا اس کا قول ہے کہ امام کے لیے نفس واجب ہے اور  
نبی کی طرف سے حضرت علی کے حق میں نفس ثابت تھا مگر حضرت عمر نے اسے چھپایا۔

(۱۳) نصاب سے کم مال کی چوری سے آدمی فاسق نہیں ہوتا مثلاً ۱۹۹ درہم یا چار  
اونٹ چرائے تو فاسق نہ ہوگا۔ اس طرح مصلح اور ظالم کے طور پر دوسرے کا نصاب سے کم  
مال لے لیا تو بھی فاسق نہیں ہوگا۔

(۱۴) اسوار یہ :- (ابو عمر بن قائد) اسواری کے متبع ہیں۔ ان کے عقائد بعینہ



نظامیہ کے عقائد ہیں۔ مزید برآں یہ کہ اللہ نے جس امر کے عدم کی خبر دی ہے یا جس کے عدم کو چاہتا ہے اس کے کرنے پر قادر نہیں اور انسان اس پر قادر ہے اس لیے کہ بندے کی قدرت کی چیز کے وجود اور عدم دونوں کی صلاحیت رکھتی ہے۔ بندہ جب ایک پر قادر ہوگا تو اس کی ضد پر بھی قادر ہوگا اور علم الہی یا خبر الہی کا کسی چیز کے وجود یا عدم سے متعلق ہونا اس کی ضد کے بندے کی قدرت میں ہونے سے مانع نہیں ہے۔

(۶) اسلافیہ :- ابو جعفر (محمد بن عبد اللہ) اسلاف (م ۳۲۰ھ) کے پیرو ہیں یہ کہتے ہیں کہ وہ ظلم جو عاقلوں سے صادر ہوا اس کی تخلیق پر اللہ کو قدرت نہیں اور وہ ظلم جو بچوں اور پاگلوں سے سرزد ہوا اس کی تخلیق پر اللہ قادر ہے۔

(۷) جعفریہ :- جعفر بن جعد بن بشر بن حرب (جعفر بن ہمدانی م ۷۷ھ- ۲۳۶ھ) کے تبع ہیں ان کے عقائد کو اسلافیہ کے پیش ہیں۔ مزید برآں ابن بشر کی متابعت میں یہ بھی کہتے ہیں کہ اس امت کے فساد میں ایسے لوگ بھی ہیں جو نادانہ اور بھوس سے بھی بدتر ہیں۔ شراب نوشی کی حد پر امت کا جماع خطا ہے اس لیے کہ حد میں صرف نفس کا اعتبار ہے اجماع کا نہیں اور ایک جبکہ چور بھی فاسق ہے اس کا ایمان جاتا رہتا ہے۔

(۸) بشریہ :- بشر بن مختار (م ۲۱۰ھ) کے پیرو ہیں۔ یہ افضل علمائے معتزلہ سے تھا۔ یہی قولید کے قول کا موحد ہے۔ ان کے عقائد مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) جسم میں اعراض رنگ، مزہ اور بو وغیرہ مع وبصر کے ادراک کی طرح جائز ہے کہ بطور تولد غیر کے نفس سے حاصل ہوں جس طرح ان اعراض کے اسباب غیر کے نفس سے واقع ہوتے ہیں۔

(۲) قدرت و استطاعت، آفات سے جسم و اعضا کی سلامتی کا نام ہے۔

(۳) اللہ تعالیٰ تعذیب الخلفاء پر قادر ہے لیکن انہیں عذاب دے تو ظالم ہوگا۔ مگر اللہ کے حق میں ایسا اعتقاد درست نہیں ہے۔ اس لیے یہ ماننا ضروری ہے کہ اگر وہ کسی بچے کو عذاب دے تو بچہ عاقل بالغ ہو کر عذاب کا مستحق ہوگا حالانکہ اس میں تقاض ہے۔ اس لیے کہ اس کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ اللہ ظلم پر قادر ہے لیکن جب ظلم کرے گا تو عادل ہوگا۔

(۹) مزداریہ :- یہ جماعت ابو موسیٰ عینی بن صالح مزداری کی پیروی کرتی ہے مزدار اس کا لقب تھا۔ (لفظ مزدار "ازدیار" مصدر سے اسم فاعل یا اسم مفعول ہے اس کا مجرد "زیارۃ" آتا ہے۔ مزدار کا معنی زیارت کرنے والا یا وہ جس کی زیارت کی جائے) اس نے بشر سے علم حاصل کیا اور زہد کی وجہ سے راہب معتزلہ کہلایا۔ اس کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ جھوٹ اور ظلم پر قادر ہے۔ اگر ایسا کرے گا تو ظالم اور کاذب معبود قرار پائے گا۔ (تعالیٰ عنہ علواً کبیراً)

(۲) دونوں عالموں سے ایک فعل کا صدور بطور تولد ممکن ہے نہ بطور مباشرت۔

(۳) انسان قرآن کے پیش لانے پر قادر ہے بلکہ فصاحت و بلاغت میں اس سے عمدہ لاسکتا ہے (جیسا کہ نظام نے کہا ہے)

(۴) وہ قرآن کو مخلوق ماننے پر مصر تھا اور تولد یم ہانے والوں کو کافر کہتا تھا۔

(۵) جو شخص سلطان سے میل جول رکھے وہ کافر ہے نہ وہ کسی مسلمان کا وارث ہوگا نہ کوئی مسلمان اس کا وارث ہوگا۔

(۶) یوں ہی وہ شخص بھی کافر ہے جو افعال کو مخلوق الہی جانے اور بلا کیف رویت باری کا اعتقاد رکھے۔

(۱۰) ہشامیہ :- ہشام بن عرو فیلی تھے تبع ہیں۔ یہ شخص مسئلہ قدرت میں تمام معتزلہ سے زیادہ متشدد تھا۔ اس کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ کو وکیل کہنا درست نہیں اس لیے کہ اسے وکیل کہنے کا مطلب یہ ہوگا کہ کسی مومل نے اسے وکیل بنایا ہے۔ حالانکہ رب تعالیٰ کے لیے اسم "وکیل" غلط قرآن میں موجود ہے۔ انہیں معلوم کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے "وکیل" یہ معنی حفیظ (گہبان) ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اِنَّا اَنْتَ عَلَیْہِمْ بِوَكِیْلٍ" تو ان کا گہبان نہیں۔

(۲) یہ نہیں کہنا چاہیے کہ "اللہ نے دلوں کے درمیان الفت پیدا کر دی" ان کا یہ قول بھی اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے منافی ہے قرآن میں ہے "مَنْ اَلْفَتْ بَیْنَ قُلُوْبِہُمْ وَلَیْسَ اَلْفَتْ اَللّٰہُ اَلْفَتْ بَیْنَہُمْ" (یعنی تو نے ان کے قلوب کے درمیان الفت نہیں پیدا کی بلکہ اللہ نے پیدا کی)۔



(۳) اعراض اللہ تعالیٰ کے خالق ہونے پر دلالت نہیں کرتے اور نہ مدعی رسالت کی تصدیق کرتے ہیں۔ ان امور پر صرف اجسام دلالت کرتے ہیں۔ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ سمندر کا پھٹ جانا، عصا کا سانپ بن جانا اور مردوں کو زندہ کر دینا ان کی رسالت کی دلیل نہیں جن کے ہاتھوں سے ان کا ظہور ہوا۔

(۴) قرآن میں حلال و حرام کا ذکر نہیں۔

(۵) امامت، اختلاف کی صورت میں منعقد نہیں ہوتی۔ بلکہ امامت کے لیے سب کا اتفاق ضروری ہے۔ کہا گیا ہے کہ اس قول سے ان کا مقصد حضرت علی کی امامت کے بارے میں طعن کرنا ہے۔ کیوں کہ ان کی بیعت میں تمام صحابہ کا اتفاق نہیں ہوا۔ اس لیے کران کے خلاف ہر جانب ایک جماعت موجود تھی۔

(۶) جنت اور جہنم بھی پیدا نہیں کیے گئے۔ اس لیے کہ ابھی ان کے وجود سے کوئی فائدہ نہیں۔

(۷) حضرت عثمان کا نہ محاصرہ کیا گیا اور نہ انھیں شہید کیا گیا (باوجود کہ یہ خبر متواتر ہے)

(۸) جس نے نماز کو اس کی شرطوں کے ساتھ شروع کیا اور آخر میں قاسم کر دیا تو اول نماز بھی اس کی گناہ اور ناجائز ہوئی (حالاں کہ یہ قول اجماع کے خلاف ہے)

(۱۱) صالحیہ :- صالح کی پیروی ہے۔ ان کا مذہب یہ ہے۔

(۱) فردوں کے ساتھ علم، قدرت، ارادہ، تبع اور بصر کا قیام ممکن ہے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ ممکن ہے کہ انسان ان صفات سے متصف ہونے کے باوجود بھی مردہ ہو۔ اور ممکن ہے کہ باری تعالیٰ جی نہ ہو۔

(۲) جو ہر قسم اعراض سے خالی ہو سکتا ہے۔

(۱۲) حاطبہ :- احمد بن حاطب کی جماعت ہے احمد، نظام کے اصحاب میں سے تھا۔ ان کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) عالم کے لیے دو خدا ہیں ایک قدیم دوسرا حادث اور وہ مسیح ہیں۔ مسیح دوسرے معبود ہیں جو آخرت میں لوگوں کا حساب کریں گے۔ اللہ تعالیٰ کی قول "تَوَجَّهْ وَرَبُّكَ الْمَنَّانُ صَفًا صَفًا" میں ربُّک سے وہی (مسیح) مراد ہیں۔ وہی ہیں جو اہم کے ساتھانوں میں آئیں گے اور وہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے مراد ہیں "إِنَّ اللَّهَ

تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ" (بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا) اور اس ارشاد سے بھی وہی مراد ہیں "يَضَعُ الْجَبَّارُ قَدَمَتَهُ فِي النَّارِ" (جبار اپنا قدم دوزخ میں رکھے گا)

(۲) مسیح کو مسیح اس لیے کہتے ہیں کہ انھوں نے اجسام کو پیدا کیا اور ان کی تخلیق فرمائی۔ آدمی نے کہا یہ سب کا فرد شرک ہیں۔

(۱۳) حد بیہ :- (شہرستانی نے "الْبَيْهَقِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ" میں حد بیہ لکھا ہے) یہ فضل حد بی (حد بی) کی جماعت ہے۔ ان کے عقائد، حاطبہ کے عقائد کے مش ہیں مگر یہ کہ انھوں نے تنازع کا اضافہ کیا۔ نیز یہ کہا کہ حیوانات سب مکلف ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس جہاں کے علاوہ دوسرے جہاں میں اولیٰ حیوانات کو عاقل و بالغ پیدا کیا۔ ان میں اپنی معرفت رکھی، علم دیا اور انھیں بہت سی نعمتیں عطا کیں۔ پھر ان کی آزمائش کے لیے اپنی نعمتوں کے شکر کے حکم دیا تو بعض نے اطاعت کی اور بعض نے نافرمانی کی۔ جس نے اطاعت کی اسے تو جنت میں برقرار رکھا اور جس نے نافرمانی کی اسے جنت سے نکال کر جہنم میں ڈال دیا۔ اور بعض ایسے تھے کہ انھوں نے بعض احکام الہی کی تعمیل کی اور بعض میں نافرمانی تو اللہ نے ان کو اس جہاں میں بھیج دیا اور جسموں کا تکلیف لباس پہنا کر انسان یا دیگر حیوانات کی مختلف صورتیں عطا کر دیں۔ اور انہیں ان کے گناہوں کے مطابق خوشی اور غم، آرام اور تکلیف میں مبتلا کیا۔ جس کے گناہ کم اور اطاعت زیادہ تھی اسے اچھی صورت عطا کی اور مصیبت تھوڑی دی۔ اور جس کا معاملہ برعکس تھا اس کی سزا اور جزا بھی برعکس ہوئی۔ اور جب تک حیوان اپنے گناہوں سے پورے طور پر سبک دوش نہیں ہو جاتا تو صورتیں بدل بدل کر پیدا ہوتا رہتا ہے۔ یہ بھیجہ تنازع کا عقیدہ ہے۔

(۱۴) معمریہ :- یہ معمران عبادت الہی (م ۲۱۵ھ) کی جماعت ہے۔ ان کے عقائد یہ ہیں:

(۱) اللہ نے اجسام کے علاوہ کچھ نہیں پیدا کیا۔ رہے اعراض تو یہ جسموں کی پیداوار ہیں یا تو طبعاً پیدا ہوئے یا اختیار سے۔ طبعاً جیسے آگ سے سوزش (جلانے کی صفت) اور سورج سے حرارت پیدا ہوتی ہے اور اختیار سے، جیسے حیوان سے رنگ۔ جہت کی بات

ہے کہ معمر کے نزدیک اجسام کا پیدا ہونا اور فنا ہونا یہ سب اعراض سے ہیں پھر بھی کہتا ہے کہ اعراض جنسوں کی پیداوار ہیں۔

(۲) اللہ تعالیٰ قدیم نہیں کہا جائے گا۔ اس لیے کہ لفظ قدیم تقدم زمانی پر دلالت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ زمانی نہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات زمانہ کی قید سے بری ہے۔

(۳) اللہ کو اپنی ذات کا علم نہیں ہے ورنہ عالم اور معلوم کا اتحاد لازم آئے گا اور یہ محال ہے۔

(۴) انسان کا فعل سوائے ارادہ کے کچھ نہیں خواہ یہ طور یا غیر ہو یا یہ طور تو لید۔ یہ قول حقیقت انسان سے متعلق فلاسفہ کے مذہب پر پڑی ہے۔

(۱۵) ثلثا مبیہ :- یہ ثلثا مبنی آئرش نمبری (م ۲۱۳ھ) کے تبیین ہیں۔ ان کے عقائد یہ ہیں:

(۱) افعال بغیر فاعل کے متولد ہوتے ہیں کیوں کہ افعال کی نسبت کسی سبب (فاعل) کی طرف ممکن نہیں ورنہ لازم آئے گا کہ فعل کی نسبت مہیت کی طرف کی جائے۔ اس صورت میں کہ کسی نے کسی کی طرف تیر چلایا اور تیر پھینچنے سے پہلے ہی وہ (جس نے تیر چلایا تھا) مہر گیا۔

اور انسانی افعال کی نسبت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف بھی نہیں کر سکتے ورنہ لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ سے فہج کا صدور ہو۔

(۲) معرفت الہی لگو نظر سے پیدا ہوتی ہے اور یہ معرفت قبل و درو شرع بھی واجب ہے۔

(۳) یہودی نصاریٰ، مجوس اور زنادقہ یہ سب بہائم کی طرح آخرت میں مٹی میں ہو جائیں گے۔ نہ جنت میں جائیں گے نہ جہنم میں۔ اطفال کے بارے میں بھی وہ یہی عقیدہ رکھتے ہیں۔

(۴) استطاعت سلامتی اعضا کا نام ہے اور یہ فعل سے پہلے ہوتی ہے۔

(۵) کفار میں سے جو اپنے خالق کو نہیں جانتا وہ معذور ہے۔

(۶) سارے علوم بدیہی ہیں۔

(۷) سوائے ارادہ کے انسان کا کوئی فعل نہیں۔ ارادہ کے علاوہ ہر فعل بغیر مخلوق کے حادث ہے۔

(۸) عالم، اللہ کا فعل ہے جو اس سے طبعاً صادر ہے شاید اس نے ان کا مقصد وہ ہے

جس کے فاعل فلاسفہ ہیں۔ کہ عالم واجب تعالیٰ سے ایجاب و انقطار کے طور پر وجود میں آیا ہے۔ اس قول پر لازم آتا ہے کہ عالم قدیم ہو۔ ثلثا مبنی مامون میں تھا اس کے دربار میں اس کی عزت تھی۔

(۱۶) کنیا طیبہ :- ابوالحسن بن ابی یوسف و حنابلہ کے پیرو ہیں۔ ان کے عقائد یہ ہیں۔

(۱) یہ قدریہ کی طرح اس بات کے قائل ہیں کہ بندے خود اپنے افعال کے خالق ہیں۔

(۲) معدوم شے ہے یعنی حاجت عدم میں شے ثابت و متقرر ہے خواہ جو ہر ہو کر یا عرض ہو کر یعنی ذوات معدومہ ثابت، حالت عدم میں اچنا اس کی صفات کے ساتھ متصف ہیں۔

(۳) ارادۃ الہی کا معنی اللہ کا قادر ہونا ہے بغیر اس کے کہ وہ جبراً کرے یا ناگوار کرے۔

(۴) جو خدا کے اپنے افعال ہیں ان سے متعلق ارادۃ الہی کا معنی یہ ہے کہ اللہ ان افعال کا خالق ہے اور بندوں کے افعال سے متعلق ارادۃ الہی کا معنی یہ ہے کہ وہ ان افعال کا حکم دینے والا ہے۔

(۵) اللہ کے سبح و تسبیح ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ سبح و تہصر کے متعلقات یعنی مسوغات و مبصرات کا عالم ہے۔

(۶) خدا اپنی ذات کو یا کسی غیر کو دیکھتا ہے اس کا بھی یہی معنی ہے کہ وہ انہیں جانتا ہے۔

(۱۷) جاحظیہ :- عمر بن جاحظ (۱۶۳ھ - ۲۵۵ھ) کے تبیین ہیں۔

جاحظ، معتصم اور متوکل کے زمانہ میں بڑا فہم و بلیغ شخص تھا۔ فلاسفہ کی کتابوں کا خوب مطالعہ کیا اور ان کے بہت سے اقوال کو بلیغ عبارتوں کے ساتھ لطیف ہیرا یہ میں رائج کیا۔ جاحظیہ کے عقائد یہ ہیں:

(۱) سارے علوم بدیہی ہیں۔

(۲) اپنے فعل سے متعلق ارادۃ انسانی کا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے فعل کو جانتا ہے اور اس سے کہو کی حالت میں نہیں ہے اور دوسروں کے فعل سے متعلق ارادۃ انسانی کا معنی یہ ہے کہ وہ اس فعل کو جانتا ہے۔

(۳) اجسام مختلف طبقتوں والے ہیں، ان کے لیے مخصوص آثار ہیں جیسا کہ فلاسفہ معتزلہ کا مذہب ہے۔

(۴) جو ہر کام معدوم ہونا محال ہے البتہ اعراض بدلتے رہتے ہیں اور جو ہر اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں جیسے بھولی کے بارے میں کہا گیا ہے۔

(۵) جہنم، جہنمیوں کو اپنی طرف کھینچ لے گا، اللہ کسی کو اس میں داخل نہیں کرے گا۔

(۶) اپنے افعال خیر و شر کا خالق خود بندہ ہے۔

(۷) قرآن منزلِ اجسام کے قلیل سے ہے، ہوسکتا ہے کہ کسی مردہ ہو جائے کسی عورت۔

(۱۸) کعبیہ: - ابو القاسم (عبد اللہ بن احمد بن محمود غفرلہ) نے (۳۱۹ھ) کے حیرو ہیں۔ کعبی مغضوب بعد از اسے خیال کا شاگرد تھا۔ ان کے عقائد یہ ہیں:

(۱) اللہ کا فعل بغیر ارادے کے واقع ہوتا ہے تو جب یہ کہا جاتا ہے کہ اللہ اپنے افعال کا ارادہ کرنے والا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ان کا خالق ہے۔ اور جب یوں کہتے ہیں کہ وہ افعال غیر کا ارادہ کرنے والا ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ ان کا حکم دینے والا ہے۔

(۲) نہ وہ اپنی ذات کو دیکھتا ہے اور نہ غیر کو (اس کے دیکھنے کا معنی "جاننا" ہے) جیسا کہ خیاطہ کا مذہب ہے۔

(۱۹) بکبائے: - ابو علی محمد بن عبد الوہاب جنائی کے قہسین ہیں۔ جنائی (۳۳۵ھ - ۳۴۳ھ) مغضوب لہرہ سے تھا۔ جنائیہ کے عقائد یہ ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے، مگر کسی عمل میں نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ اسی ارادہ کے ساتھ ارادہ کرنے والا ہے اور وہ اس کا وصف ہے اور جب اللہ تعالیٰ فنا سے عالم کا ارادہ فرمائے گا تو عالم ایسے فنا کے ساتھ فنا ہوگا جو کسی گل میں نہ ہوگا۔

(۲) اللہ تعالیٰ ایسے کلام کے ساتھ متکلم ہے جسے وہ کسی جسم میں پیدا کر دیتا ہے، وہ کلام اصوات و حروف سے مرکب ہوتا ہے۔ اور اس کلام کے ساتھ متکلم وہی رب ہے جس نے وہ کلام پیدا کیا، نہ کہ وہ جسم جس میں اس کلام کا قیام موصول ہے۔

(۳) آخرت میں اللہ کی رویت نہ ہوگی۔

(۴) بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔

(۵) مرتکب کبیرہ مذمومین ہے نہ کافر۔ مرتکب کبیرہ اگر بغیر توبہ کیے مر جائے تو ہمیشہ

دورخ میں رہے گا۔

(۶) اولیاء کے لیے کرامتیں ثابت نہیں ہیں۔

(۷) اللہ پر واجب ہے کہ مکلف پر لطف فرمائے اور جو چیز اس کے حق میں اصل ہو اس کی رعایت کرے۔

عقائد مذکورہ میں ابو علی، ابو ہاشم کے موافق ہے۔ پھر ذیل کے عقیدہ میں اس سے الگ ہو گیا:

(۸) اللہ تعالیٰ کو عالم لذتہ مانتا ہے مگر وہ اس کے لیے علم نام کی کوئی صفت یا عالمیت کی موجب کوئی حالت تسلیم نہیں کرتا۔

(۹) اللہ تعالیٰ کے تسبیح و تہلیل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ وحی ہے اس میں کوئی آفت یا نقص نہیں۔

(۱۰) ممکن ہے کہ وہ کسی کو اس طور سے الم پہنچائے کہ اس کا عووض دے دے۔

(۲۰) ہشیم: - ابو الہاشم عبد السلام بن ابوالحسن جنائی (۲۳۷ھ/۳۲۱ھ) کی جماعت ہے۔ ابو ہاشم چند عقائد میں اپنے باپ ابوالحسن سے منفرد تھا۔ جو مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) بغیر گناہ کے استغاثہ نام و عذاب ممکن ہے باوجودیکہ یہ عقیدہ اجماع اور حکمت کے خلاف ہے۔

(۲) کسی گناہ کبیرہ سے توبہ صحیح نہیں ہوتی جب کسی گناہ غیر کبیرہ پر برا جائے ہوئے بھی مصر ہو۔

اس قول سے یہ لازم آتا ہے کہ کسی ادنیٰ گناہ پر مصر رہتے ہوئے اگر کوئی کافر اسلام لائے تو اس کا اسلام لانا صحیح نہ ہو۔

(۳) جس آدمی کو نفس قبیح کرنے پر قدرت باقی نہ رہے اور پھر اس سے توبہ کرے تو اس کی توبہ صحیح نہیں ہوتی مثلاً دورخ گو گوگنا ہو جائے پھر اپنے جھوٹ سے توبہ کرے تو اس کی توبہ صحیح نہیں اسی طرح زانی کی توبہ ضعیف و عاجز ہو جانے کے بعد صحیح نہیں۔

(۴) ایک علم و معلوم سے بالتحقیق متعلق نہیں ہوتا۔

(۵) اللہ کے لیے ایسے احوال ہیں جو نہ معلوم ہیں نہ معلوم ہیں نہ حادث ہیں نہ قدیم۔



آمدی نے کہا ہے کہ اس میں تضاد ہے اس لیے کہ شے کے لیے حادث ہونے کا معنی یہی ہے کہ وہ قدیم نہیں اور اس کے مجہول ہونے کا معنی یہی ہے کہ وہ معلوم نہیں علاوہ ازیں ایسی کوئی حالت ایسے ثابت کی جاسکتی ہے جو خود نا معلوم ہو۔

### ..... ﴿دوسرا فرقہ شیعہ﴾ ..... .....

وہ جو حضرت علیؑ کے ہمراہ ہوئے اور کہا کہ علی ہی نص علی یا خفی کے ذریعہ رسول اللہ ﷺ کے بعد امام ہیں اور اعتقاد کیا کہ امامت بھی اور ان کی اولاد سے خارج نہیں ہوگی امامت اگر ان سے خارج ہوگی تو اس کے دو ہی سبب ہوں گے۔

(۱) کوئی دوسرا شخص ظلاً امام بن جائے۔

(۲) یا حضرت علی یا ان کی اولاد کسی دوسرے امام کا اتباع کر لیں۔

شیعوں کے بانیس فرماتے ہیں ہر ایک دوسرے کی تکمیل کرتا ہے۔ ان میں بنیادی فرقے تین ہیں۔ خلاۃ، زید یا اور امامیہ۔ خلاۃ اسے اٹھارہ فرقے پیدا ہوئے۔

(۱) سبائیہ: کہا گیا ہے کہ عبداللہ بن سبا (م تقریباً ۳۴ھ) ایک یہودی شخص تھا۔ اس نے اسلام ظاہر کیا اور حقیقت یہودی رہا۔ وہ موسیٰ علیہ السلام کے وصی یوشع بن نون کے بارے میں ویسے ہی بات کرتا تھا جیسی اس نے حضرت علی کے بارے میں کہی۔ وہ پہلا شخص ہے جس نے علی کی امامت کے واجب ہونے کا قول کیا اس سے مختلف قسم کے خلاۃ پیدا ہوئے۔

اس نے حضرت علی سے کہا۔ آپ یقیناً معبود ہیں اور کہا کہ انھیں نہ موت آئی اور نہ انھیں قتل کیا گیا۔ ابن نجم نے تو ایک شیطان کو قتل کیا جس نے حضرت علی کی شکل اختیار کر لی تھی علی ہدل میں ہیں۔ رعد (گرج) ان کی آواز ہے برقی (بھلی کی چمک) ان کا کوزا ہے۔ اس کے بعد وہ زمین پر اتریں گے اور اس کو عدل سے بھر دیں گے یہ لوگ گرج کی آواز سننے کے وقت کہتے ہیں کہ اے امیر آپ پر سلام ہو (علیک السلام یا امیر)

(۲) کاملیہ: یہ فرقہ ابوکاٹل کی طرف منسوب ہے۔ ابوکاٹل کے اقوال یہ ہیں۔

(۱) حضرت علی کی بیعت نہ کرنے کے سبب صحابہ کافر ہیں۔

(۲) حق طلب نہ کرنے کے سبب حضرت علی کافر ہیں۔

(۳) موت کے وقت روجوں میں تنازع ہوتا ہے۔

(۴) امامت ایک نور ہے جو ایک شخص سے دوسرے کی طرف منتقل ہوتا رہتا ہے۔

(۵) کبھی یہ نور کسی شخص میں نبوت کے طور پر ہو جاتا ہے اس کے بعد کہ دوسرے شخص میں امامت کے طور پر تھا۔

(۳) بیانیہ یا بیانیہ: بنان (یا بیان) بن سمعان جیسی تہدی یعنی کی جانب منسوب ہے۔ اس کے اقوال درج ذیل ہیں:

(۱) اللہ انسان کی صورت پر ہے۔

(۲) اس کا کل جسم ہلاک ہو جائے گا صرف چہرہ باقی رہے گا دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے۔ "مُشْكِلٌ شَيْئِي خَلَقْتَ الْإِنْسَانَ"۔

(۳) اللہ کی روح حضرت علی میں حلول کر گئی پھر ان کے بیٹے محمد بن حنفیہ میں پھر ان کے بیٹے ابوبہشام میں پھر بنان میں۔

(۴) مغیریہ: مغیرہ بن سعید (م ۱۱۹ھ) کی جماعت ہے اس کے اقوال یہ ہیں:

(۱) اللہ نور کے ایک مرد کی صورت میں جسم ہے۔ اس کے سر پر نور کا ایک تاج ہے۔ اس کا دل حکمت کا سرچشمہ ہے۔

(۲) جب اللہ نے مخلوق کو پیدا کرنا چاہا تو اسم اعظم کا نطق فرمایا تو وہ ازا اور تاج بن کر

اس کے سر پر واقع ہو گیا۔ پھر اللہ نے اپنی تخلیق پر بندوں کے اعمال لکھنے تو معاصی سے غضبناک ہوا اور پسینہ چھوٹا۔ اس پسینے سے دو سمندر پیدا ہوئے ایک کھار اور

تاریک، دوسرا شیریں اور روشن۔ پھر اللہ تعالیٰ نے روشن دریا میں دیکھا تو اس میں اپنا عکس پایا تو اس سے تھوڑا سا عکس نکال کر چاند اور سورج پیدا کیا اور باقی عکس کو فنا کر دیا اور

فرمایا کہ مناسب نہیں کہ میرے ساتھ کوئی دوسرا وجود ہو۔ پھر دونوں سمندروں سے مخلوق کو پیدا کیا تو کائنات ایک سمندر سے ہیں اور مومن روشن سمندر سے ہیں۔ پھر محمد ﷺ کو

رسول بنا کر بھیجا جب لوگ گمراہیوں میں تھے۔

(۳) رب نے آسمانوں، زمینوں، اور پہاڑوں پر امانت عیسیٰ کی تو سب نے اسے



اٹھانے سے انکار کر دیا اور اس سے خوف کیا اور انسان نے اسے اٹھا لیا وہ کہتا ہے کہ یہ امانت حضرت علی کو امامت سے باز رکھنے کا کام تھا۔ جسے انسان یعنی ابوبکر نے اٹھا لیا۔ ابوبکر نے اسے عمر کے حکم سے اٹھا یا جب عمر نے ذمہ لیا کہ وہ اس پر ابوبکر کی بددعیاں کریں گے بشرطے کہ ابوبکر اپنے بعد عمر کو خلیفہ بنائیں۔

(۴) اللہ تعالیٰ کا قول "كُنْطَلِ الشَّيْطَانِ اِذَا قَالَ فَلَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ كُفِّرْ قَلْبًا حَقَرًا قَالَ اِنِّىْ بَرِيْءٌ مِّنْكَ" (یعنی شیطان کی طرح جب اس نے انسان سے کہا تو کفر کر تو جب اس نے کفر کر لیا تو کہا کہ میں تم سے بیزار ہوں) ابوبکر و عمر کے حق میں نازل ہوا۔

(۵) امام منظر، ذکر یا بن محمد بن علی بن حسین بن علی ہیں اور وہ زندہ ہیں۔ کو حجاز میں مقیم ہیں جب اس سے لکھنے کا حکم ہوا تو لکھیں گے۔

ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ امام منظر وغیرہ ہی اس لیے جب وہ قتل ہوا تو اس کے مریدوں میں اختلاف رونما ہوا۔ بعض نے کہا کہ وہی امام منظر ہے اور بعض نے کہا کہ ذکر یا، جیسا کہ بغیرہ کہا کرتا تھا۔

(۵) جناحیہ :- یہ عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر ذوالجناحین (م ۱۲۹ھ) کے تبعین ہیں۔ اس کے عقائد کو اقوال یہ ہیں۔

(۱) دعوں میں تاج ہوتا ہے۔

(۲) اللہ کی روح آدم میں آئی پھر شریعت میں پھر انبیاء اور آخر میں یہاں تک کہ علی اور ان کے تین بیٹوں میں پہنچی پھر اس عبداللہ بن معاویہ میں آئی۔

(۳) جناحیہ کہتے ہیں کہ عبداللہ زندہ ہے۔ اصحابان کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ میں مقیم ہے اور غریب لکھا۔

(۴) وہ قیامت کے منکر ہیں۔

(۵) شراب، مردار، زنا وغیرہ محرمات کو حلال سمجھتے ہیں۔

(۶) منصور بن یزید :- یہ ابونصور علی کے تبع ہیں، اس کے عقائد کو اقوال یہ ہیں۔

(۱) امامت ابوجعفر محمد باقر کے لیے ہو گئی۔ پھر جب باقر اس سے صلیدہ ہو گئے تو وہ اپنے حق میں امامت کا مدعی ہو گیا۔

(۲) منصور یہ کہتے ہیں کہ ابونصور آسمان پر گیا تو اللہ نے اس کے سر پر اپنا تاج بھیرا اور کہا اے بیٹے جا اور میری طرف سے پیغام پہنچ۔ پھر وہ زمین پر اترا۔

(۳) اللہ تعالیٰ کے قول "اِنِّىْ بَرِيْءٌ مِّنْكَ" (یعنی اگر وہ لوگ آسمان سے کوئی کلام اگر جے دیکھیں تو کہتے ہیں یہ بتہ بادل ہے) میں کسب مذکور یہی (ابونصور) ہے۔

ابونصور اپنے لیے امامت کا دعویٰ کرنے سے پہلے کہتا تھا کہ "ثَوُّ الْكُتُفِ" علی بن ابی طالب ہیں۔

(۴) رسول ہمیشہ مبعوث ہوتے رہیں گے (رسالت کبھی منقطع نہ ہوگی)۔

(۵) جنت ایک مرد ہے جس سے دوستی کا ہمیں حکم دیا گیا مجہم بھی ایک مرد ہے جس سے دشمنی کا ہمیں حکم دیا گیا اور وہ امام کی ضد اور اس کا دشمن ہے جیسے ابوبکر اور عمر۔

(۶) ایسے ہی فرائن پچھلے ایسے مردوں کے نام ہیں جن سے دوستی کا ہمیں حکم دیا گیا اور محرمات بھی پچھلے ایسے مردوں کے نام ہیں جن سے دشمنی کا ہمیں حکم دیا گیا۔ اس عقیدے سے ان کا مقصد یہ ہے کہ جو ان میں سے اس مرد (یعنی امام) تک پہنچ جاتا ہے اس سے تکلیف شرعیہ اور خطاب اٹھا لیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ جنت میں پہنچ جاتا ہے۔

(۷) خطابیہ :- ابوالخطاب کی طرف منسوب ہے۔

ابوالخطاب (محمد بن ابونوب احدیخ) اسدی نے ابوعبداللہ جعفر صادق کے لیے امر (امامت) کا دعویٰ کیا۔ جب جعفر صادق کو اپنے حق میں اس کے خلوا کا علم ہوا تو انھوں نے اس سے بیزار ہو کر اظہار کیا پھر اس نے خود اپنے لیے امامت کا دعویٰ کر دیا۔ خطابیہ گمان کرتے ہیں کہ۔

(۱) ائمہ نبی ہیں اور ابوالخطاب نبی تھا اور انبیاء نے لوگوں پر اس کی اطاعت فرض کی ہے۔

(۲) پھر اور آگے بڑھے اور گمان کیا کہ ائمہ خدا ہیں اور حسن و حسین کے بیٹے اللہ کے بیٹے اور دوست ہیں اور یہ کہ جعفر خدا ہیں اور ابوالخطاب، جعفر اور علی بن ابی طالب سے افضل ہے۔

(۳) وہ اپنے ہم نواؤں کے حق میں مخالفین کے خلاف جھوٹی گواہی کو حلال سمجھتے

ہیں۔ پھر ابو الخطاب کے نقل کے بعد فرقہ خطابیہ میں پھوٹ بگڑ گئی۔

کسی نے کہا کہ ابو الخطاب کے بعد امام معمر بن قیسؒ ہے تو اس کی عبادت کی جیسے ابو الخطاب کی عبادت کرتے تھے۔ اور گمان کرتے تھے کہ جنت، دنیا کی ان بھلائیوں اور آسائشوں کا نام ہے جو لوگوں کو میسر آتی ہیں اور جہنم دنیا کی ان مصیبتوں اور تکلیفوں کو کہتے ہیں جو لوگوں کو پیش آتی ہیں وہ مہمات اور ترک فراموشی کو مباح سمجھتے تھے۔

بعض نے کہا کہ ابو الخطاب کے بعد بزرگ بن یونس امام ہیں اور یہ کہ ہر مومن کے پاس وحی آتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا "وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" (یعنی کسی نفس کے لیے موت نہیں مگر اللہ کے اذن سے) یعنی اللہ کی وحی سے۔

ان کا گمان ہے کہ ان میں کچھ ایسے لوگ ہیں جو جبریل اور میکائیل سے افضل ہیں اور انھیں موت نہ آئے گی۔ جب ان میں کوئی انہما کو پہنچتا ہے تو اسے عالم ملکوت میں پہنچا دیا جاتا ہے۔

بعض کا نظریہ یہ ہے کہ ابو الخطاب کے بعد امام عمرو بن بنانؒ علیؒ ہے مگر وہ لوگ مرتے ہیں۔

بعض نے ابو الخطاب کے بعد "مفضل صیرنی" کے لیے اور بعض نے سرخ کے لیے امامت کا دعویٰ کیا۔

(۸) غرابیہ اور ذہابیہ: - غرابیہ کہتے ہیں کہ محمدؐ اور علیؑ کی صورت میں مشابہت تامہ تھی جیسے ایک کو دوسرے کو سے سے مشابہ ہے بلکہ اس سے زیادہ۔ اللہ نے جبرئیل کو حضرت علیؑ کے پاس بھیجا تو جبرئیل نے غلطی کی اور بجائے علیؑ کے محمدؐ کے پاس وحی (رسالت) پہنچا دی۔ چنانچہ ان کا ایک شاعر کہتا ہے۔

غَلَطَ الْكَمِينُ فَنَجَّاهُ حَقًّا حَيْدَرُهُ

یعنی جبرئیل نے غلطی کر کے نبوت حیدر کی بجائے دوسرے کے پاس پہنچا دی غرابیہ صاحب الریشؒ پر لعنت کرتے ہیں اور صاحب الریشؒ سے حضرت جبرئیل امینؑ کو مراد لیتے ہیں۔

ذہابیہ غرابیہ سے بھی آگے بڑھے اور کہا کہ علیؑ خدا ہیں اور محمدؐ نبی، اور ان دونوں خدا و نبی میں اس سے زیادہ مشابہت تھی، جتنی ایک کبھی کو دوسری کبھی سے ہوتی ہے۔ (اللہ تعالیٰ انہیں ہلاک کرے)

(۹) قِزْمِیَّة: - یہ لقب اس وجہ سے ہے کہ اس فرقہ نے محمدؐ کی مذمت کی۔ ان کا گمان ہے کہ علیؑ خدا ہیں انھوں نے محمدؐ کو اس لیے بھیجا کہ لوگوں کو ان کی طرف بلائیں مگر انھوں نے اپنے لیے نبوت کا دعویٰ کر لیا۔ (اس گروہ کا نام "عَلِیَّہ" یا "عَلِیَّانِیَّة" ہے) بعض نے محمدؐ اور علیؑ دونوں کو الٰہ کہا ہے اس لیے اس گروہ کو اَلِہِیَّة کہا جاتا ہے۔ ان میں اہلبیت کی تقدیم کے سلسلے میں اختلاف ہے۔ بعض احکام الہیہ میں علیؑ کو تقدیم وترجیح دیتے ہیں اور بعض محمدؐ کو۔

ان میں بعض کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا پانچ شخص ہیں اور وہ اصحاب عبا ہیں۔ یعنی محمدؐ، علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ اور حسینؑ۔ ان کا قول ہے کہ یہ پانچوں تن، درحقیقت شخص واحد ہیں کہ ایک روح پانچوں قابلوں میں سمائی ہے کسی کو کسی پر کچھ فضیلت نہیں۔ وہ لوگ تائیدت کے عیب سے بچنے کے لیے فاطمہؑ نہیں بلکہ "فاطمہ" کہتے ہیں۔ یہ جماعت خمسیہ یا پنجہ کے لقب سے مشہور ہے۔

(۱۰) ہشامیہ: - (یا حکمیہ، سالمیہ، یا جوالیقیہ) ہشام بن حکم (م تقریباً ۱۹۰ھ) اور ہشام بن سالم جو اہلبیتی کے تائیدین ہیں۔

ان کا قول ہے کہ اللہ جسم ہے اس پر ان فرقوں کا اتفاق ہے پھر اختلاف پیدا ہوا تو ابن حکم نے کہا کہ وہ دو علیؑ، عمر بن عبد العزیزؑ، و یحییٰ بن عیسیٰؑ ہے اور وہ صاف و شفاف چالی کی طرح ہے وہ ہر جانب سے چمکتا ہے اس کے لیے رنگ، بو اور ذائقہ ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ مذکورہ صفتیں ذات باری تعالیٰ کا غیر نہیں ہیں۔ اللہ اٹھتا بیٹھتا ہے، حرکت و سکون کو اختیار کرتا ہے۔ اس کو اجسام سے مشابہت ہے اگر ایسا نہ ہو تو وہ جاننا نہ جائے۔ تحت اثری میں ایک شعاع ہے جو اس سے جدا ہو کر اس کی طرف جاتی ہے۔ وہ اپنے بالشت سے سات بالشت ہے۔ وہ عرش سے ماس اور متصل ہے دونوں کے درمیان کوئی تفاوت نہیں۔ اس کا ارادہ ایک ایسی حرکت ہے جو نہ اس کی عین ہے نہ غیر ہے۔ اس کو ان کے وجود میں آنے کے بعد

جانتا ہے اس سے پہلے نہیں۔ اس کا جانا ایسے علم کے ساتھ ہوتا ہے جو نہ قدیم ہے نہ حادث اس لیے کہ علم ایک صفت ہے اور صفت کی صفت نہیں ہوتی۔ اس کا کلام صفت ہے نہ مخلوق ہے نہ غیر مخلوق اس کی دلیل بھی وہی ہے جو علم سے متعلق پیش کی گئی۔ امام معصوم ہیں اور انبیاء معصوم نہیں۔ اس لیے کہ نبی کی طرف وحی آتی ہے تو وہ اس سے اللہ کا قرب حاصل کرتا ہے برخلاف امام کے کہ اس کے پاس وحی نہیں آتی تو اس کا معصوم ہونا ضروری ہے۔

ابن سالم نے کہا کہ اللہ انسان کی صورت پر ہے۔ اس کے لیے ہاتھ پاؤں اور حواس خمسہ ناک، کان، آنکھ، منہ اور سیاہ زلفیں ہیں۔ اس کا صفت اعلیٰ کھوکھلا اور صفت اعلیٰ خالص ہے مگر یہ کدو، گوشت و خون کا مجموعہ نہیں۔

(۱۱) ذرارہ یہ: - زرارہ ابن ائین کوئی (م ۱۵۰ھ) کے متبعین ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ صفات حادث ہیں۔

(۱۲) یوسفیہ: - یوسف بن عبد الرحمن غنی (م ۲۰۸ھ) کے اصحاب ہیں۔

ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ عرش پر ہے جس کو فرشتے اٹھاتے ہیں۔ اللہ ان سے قوی تر ہے اس کے باوجود فرشتوں نے اس کو اٹھا رکھا ہے۔ جیسے سارس کہ اس کے قوی اور توانا جسم کا جو وہ اس کے کمزور اور ناتوان پیروں پر ہے۔

(۱۳) شیطانیہ: - محمد بن نعمان صیرفی ملقب بہ شیطان الطالق کے پیرو ہیں۔

اس نے کہا کہ اللہ غیر جسمانی نور ہے اس کے باوجود وہ انسان کی صورت پر ہے وہ چیزوں کو ان کے پیدا ہونے کے بعد جانتا ہے۔

(۱۴) رزامیہ: - رزامہ کے اصحاب ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ۔

(۱) امامت علی کے بعد محمد بن حنفیہ کے لیے، پھر ان کے بیٹے عبد اللہ، پھر علی بن عبد اللہ بن عباس پھر منصور تک ان کی اولاد کے لیے ہے۔

(۲) خدا ابو مسلم میں حلول کر گیا ہے انھیں قائل نہیں کیا گیا ہے۔

(۳) وہ حاکم اور ربک فرماؤں کو حلالت جانتے ہیں۔

ان میں سے وہ بھی ہیں جو متبع کے خدا ہونے کے مدعی ہیں۔

(۱۵) مفقوضہ: - ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ نے محمد کو پیغمبر کے دنیا کی تخلیق کا کام ان

کے سپرد کر دیا اس لیے دنیا و بائعہا کے پیدا کرنے والے محمد ہیں۔ انہیں میں سے بعض کا خیال یہ ہے کہ تخلیق کا کام اللہ نے علی کے سپرد کیا ہے۔

(۱۶) بدیہ: - انھوں نے بداء کو جائز جانا یعنی اللہ تعالیٰ ایک چیز کا ارادہ فرماتا ہے پھر دوسری چیز کا خیال ظاہر ہوتا ہے جو پہلے اس پر ظاہر نہ تھا۔ اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ امور کے انجام سے باخبر نہیں ہے۔

(۱۷) نصیریہ اور اسحاقیہ: - ان کا قول ہے کہ اللہ نے علی میں حلول کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جسمانی بدن میں روحانی وجود کا ظہور ناقابل انکار ہے۔ جانب خیر میں اس کی مثال حضرت جبریل کا صورت انسانی میں ظہور اور جانب شر میں شیطان کا انسانی صورت میں ظہور ہے۔

انھوں نے کہا کہ جب علی اور ان کی اولاد غیر سے افضل ہیں اور ایسی تائیدات سے مؤید ہیں جن کا تعلق اسرار باطنی سے ہے۔ اس لیے ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی صورتوں میں ظاہر ہوا، ان کی زبان سے کلام فرمایا اور ان کے ہاتھ سے کلمہ لایا۔ اسی سبب سے ہم ائمہ پر لفظ الہ کا اطلاق کرتے ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ نبی علیہ السلام نے مشرکین سے جنگ کی اور علی نے منافقین سے۔ کیوں کہ نبی علیہ السلام ظاہر پر حکم لگاتے ہیں اور اللہ باطن کا فرمانہ دیتا ہے۔

(۱۸) اسماعیلیہ: - ان کے سات القاب ہیں۔

(۱) باطنیہ: - اس لقب کی وجہ یہ ہے کہ یہ ظاہر فرکان کو چھوڑ کر اس کا باطن معنی لینے کے قائل ہیں۔ چنانچہ اس فرقہ نے کہا کہ قرآن کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے۔ لیکن مراد باطنی معنی ہے نہ کہ ظاہر پر معنی جو لغت سے معلوم ہوتے ہیں۔ باطن کو ظاہر سے ایسی ہی نسبت ہے جیسی گودے کو جھلکے سے۔ ظاہر معنی سے استدلال کرنے والا عمل کی مشقت میں گرفتار ہے جب کہ اس کے باطن سے استدلال کرنے والا ترک عمل تک پہنچتا ہے۔ اپنے اس دعویٰ پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

فَضَّلْتُ بِهِمْ بِسْمِ اللَّهِ تَابَ بَاطِنُهُ  
فِيهِ الرُّحْمَةُ وَظَاهَرُهُ مِنْ قَبِيلِهِ  
الْعَذَابُ

تو میں نے ان کے لیے اللہ کے نام سے شروع کیا  
ان کے باطن میں ایک درود ہے اس کے اندر  
عذاب ہے



یہ قول اس نے منصور پر اور جتنا جبر سے لیا ہے۔

(۲) قرامطہ:- یہ نام اس سب سے بڑا کہ پہلا شخص جس نے لوگوں کو اپنے مذہب کی دعوت دی وہ حمدان قرمط (م ۲۹۳ھ) ہے۔ قرمط واسط کا ایک قریہ ہے۔

(۳) حریہ:- ان کا یہ لقب اس لیے ہوا کہ وہ حر مات اور محارم کو حلال جانتے ہیں۔

(۴) سبویہ:- یہ لقب اس لیے ہوا کہ کہتے ہیں کہ احکام شریعت بیان کرنے والے انبیاء سات ہیں۔ (۱) آدم (۲) نوح (۳) ابراہیم (۴) موسیٰ (۵) عیسیٰ (۶) محمد (۷) محمد مہدی۔ یہ ساتویں رسول ہیں۔ اور ہر دور رسول کے درمیان سات امام ہوتے ہیں جو شریعت کی تکمیل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر زمانے میں سات آدمیوں کا ہونا ضروری ہے جن کی پیروی کی جائے اور ان سے رہنمائی حاصل کی جائے اور یہ سب رہتے ہیں مختلف ہوتے ہیں۔

(۱) امام:- اس تک دین کے علوم میں جانب اللہ ہے واسطہ پہنچتے ہیں اور سلسلہ علوم کی انتہائی سی ذات ہوتی ہے۔

(۲) جت:- یہ امام سے علم حاصل کرتا ہے اور دوسروں تک پہنچتا ہے۔ اور اپنے علم کے ذریعہ امام کی موافقت میں دلیل پیش کرتا ہے۔

(۳) ذمہ:- یہ جت سے علم حاصل کرتا ہے۔ یہ تین ہوئے ان کے ”ابواب“ ہیں جن کو ذمہ کہتے ہیں تفصیل اس طرح ہے۔

(۴) داعی اکبر:- یہ جو تھا ہے جو مٹھن کے درجات امام اور جت کے نزدیک بڑھاتا ہے۔

(۵) داعی مازون:- پانچواں ہے۔ یہ اہل ظاہر طائفتین سے عہد و بیعت لے کر امام کی بیعت میں داخل کرتا ہے۔ اور ان کے علم و معرفت کے دروازے کھولتا ہے۔

(۶) مکتب:- یہ شخص اگر چہ دین میں بڑے رہے گا آدمی ہوتا ہے لیکن اس کو دعوت کا اذن نہیں ہوتا۔ اس کا کام صرف اتنا ہے کہ غیر مذہب والے کے عقائد میں جت اور دلیل کے ذریعہ شبہات ڈال دے اور اس کے احتمالات کا جواب دے اور جب وہ متحیر ہو کر طلب حق کی درخواست کرے تو یہ داعی مازون کی طرف رہنمائی کرتا ہے کہ اس آدمی کے پاس جاؤ اس سے یہ مقصد بہ خوبی حاصل ہو جائے گا۔ پھر داعی مازون اس سے عہد

و بیعت لے کر ذمہ کے حوالے کر دیتا ہے۔ اگر طالب کی استعداد ذمہ کے مبلغ علم سے زیادہ ہوتی ہے تو وہ جت کے پاس پہنچتا ہے اس طرح جت امام کے پاس۔

(۷) مومن:- جس سے عہد و بیعت لیا گیا اور وہ ایمان و یقین کے ساتھ امام کی بیعت اور اس کی جماعت میں داخل ہو گیا۔

وہ کہتے ہیں کہ یہ سات کی تعداد ایسے ہی ہے جیسے آسمان، زمین، سمندر، پختے کے دن، کواکب سیارہ اور مدبرات امر کہ ان میں سے ہر ایک کی تعداد سات ہے۔ جیسا کہ مشہور ہے۔

(۵) باکیہ:- اساعیلیہ میں سے وہ لوگ ہیں جنہوں نے آؤر باجیان سے نکلنے کے وقت باکب خزی کی پیروی کی۔ باکب خزی کا لقب مہر مبین تھا۔

(۶) حمزہ:- باکب کے زمانے میں سرخ کپڑا پہننے کی وجہ سے حمزہ کہلائے یا اس سبب سے کہ وہ اپنے مخالفین کو ”خجور“ (گدھے) کہا کرتے تھے۔

(۷) اساعیلیہ:- انھوں نے جعفر صادق کے بڑے لڑکے اسماعیل کے لیے امامت ثابت کی اس لیے اساعیلیہ کہلائے یا اس سبب سے کہ ان کا عقیدہ محمد بن اسماعیل (۱۳۱ھ - تقریباً ۱۹۸ھ) کی طرف منسوب ہے۔

ان کی دعوت کی بنیاد احکام شریعہ کے ابطال پر ہے۔ مجتہدوں کی ایک جماعت عمائد یہ اس نے چاہا کہ شریعت اسلامیہ میں تاویل اور خرد برد کر کے مذہب کو اپنے اسلاف کے مطابق کر لے تاکہ شرکت اسلام کا خاتمہ ہو جائے۔ چنانچہ وہ اکٹھے ہوئے اور اپنے اکابر دین و ایمان پر گفتگو کی اور کہا کہ ہم مسلمانوں کو کلوار سے زیر نہیں کر سکتے کیوں کہ وہ غالب ہیں اور بہت سے ممالک پر ان کا قبضہ ہے۔ ہاں ہم ان کے دین میں شبہات پیدا کر کے ان کے ضعیف الاعتقاد افراد کو اپنے عقائد کی طرف پھیر سکتے ہیں اور اس تدبیر سے ان کے درمیان اختلاف و انتشار پیدا کر سکتے ہیں۔

ان کا سرغنہ حمدان قرمط یا یہ قول دیگر عبداللہ بن میمون قداح ۱۲۰ھ وازی تھا۔ ان کی دعوت کے مراتب مختلف ہیں۔

(۱) رزق:- ”ہم و فراسات کے ذریعہ مدعو کا حال معلوم کر کہ وہ قابل دعوت ہے یا نہیں؟“

لیے انھوں نے شوریٰ میں بیچ ڈالنے سے منع کیا ہے مطلب یہ ہے کہ ایسے شخص کو دعوت نہ دی جائے جو قابل دعوت نہ ہو۔ اسی طرح چرام والے گھر میں بات کرنے سے منع کیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جس گھر میں کوئی فقیر یا تنگم روہاں بات نہ کی جائے۔

(۲) تائیس:- مانوس کرنا۔ یعنی ہر شخص کو اس کی خواہش اور طبیعت کے مطابق چیزوں کی طرف مائل کرنا۔ مثلاً اگر کوئی زہد و طاعت کی طرف راغب ہو تو اس کے سامنے زہد کی فضیلت اور زیادہ سے زیادہ ثواب بیان کیا جائے اور اگر کسی کا میلان طبع دنیاوی امور کی جانب ہو مثلاً کھانا، کپڑا، عورتیں، زینورات اور باغ وغیرہ تو اس سے اسی چیز کی تعریف کی جائے اور اسی کی فضیلت بیان کر کے اس کے دل میں ایسا پیکر پیدا کیا جائے۔ اور جس چیز کی جانب طبیعت کا میلان نہ ہو اس کی برائی بیان کی جائے۔

(۳) تھکیک:- مخالف کو عطا کرنا اور اعمال کے متعلق شک میں ڈالنا مثلاً قطعاً قرآنی اور آیات تفسیرات کے ذریعہ شک میں ڈالنا اور یہ کہنا کہ حاکمہ کے لیے صرف روزے کی قضا ہے نماز کی کیوں نہیں؟ منی سے کیوں غسل واجب ہوتا ہے پیشاب کی وجہ سے کیوں نہیں واجب ہوتا؟ نماز میں رکعتوں کی تعداد کم و بیش کیوں ہے؟ کسی نماز میں چار رکعت، کسی میں تین اور کسی میں دو رکعت۔ اسی طرح کی باتیں بار بار بیان کر کے شک پیدا کرنا اور جواب نہ دینا تاکہ سامع کا دل اس سے جوابات مانگنے اور کھینچنے کا مشتاق ہو۔

(۴) ربط:- اس میں دو باتوں پر خاص خیال رکھا جاتا ہے۔ ایک یہ کہ دعوت سے اس بات پر عہد و پیمان لے لیا جائے کہ وہ ان کا کوئی راز فاش نہ کرے گا۔ دوسری تھکیک کے ذریعہ پیدا شدہ مسائل کے حل کے لیے دعوت کو امام کے حوالے کرنا کہ امام ہی اس کا جاننے والا ہے دوسرا کوئی اس پر قادر نہیں ہے تاکہ اس کا درجہ بڑھے اور امام تک پہنچے۔

(۵) تدلیس:- اس بات کا دعویٰ کرنا کہ اگر برا امت ہمارے ہم مذہب تھے مثلاً مسلمان فارسی، ابو ذر غفاری، حسان بن ثابت، حسن بصری اور جبرائیل السلام فرماؤ الی وغیرہ شیعہ تھے اور اس دعویٰ پر دلیل کے طور پر ان کا بد دین کے چکے کھولنا تو زمرہ ذکر پیش کر دیے جائیں تاکہ سامع کا میلان اس کی طرف زیادہ ہو جائے۔

(۶) تائیس:- ایسے بلکے کو اعداد سامع کے ذہن میں ڈالنا جو اس کے نزدیک مقبول

اور مسلم ہیں اور ان سے اس باطل کا شوق پیدا ہوتا ہے جس کی وہ دعوت دینا چاہتے ہیں۔

(۷) خلع:- اعمال بدنی سے آزاد کر دینا ہے۔

(۸) سلق:- عقائد کو دیکھنے سے بے نیاز کر دینا ہے۔

اس کے بعد وہ ممنوعات کو مباح کرنا اور لذتوں کو جلد حاصل کرنے پر ابھارنا شروع کر دیتے ہیں اور احکام شرعیہ میں تاویل کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ وضو سے مراد امام کی دوستی ہے اور نیچم سے مراد باذن سے علم حاصل کرنا ہے جو امام کی عدم موجودگی میں حجت ہوتا ہے۔ نماز سے مراد تعلق یعنی رسول سے اور دلیل میں بے آیت پیش کرتے ہیں۔

إِنَّ الصَّلَاةَ تَقْلِبُ عَنِ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى  
یعنی صلوٰۃ ہے جیانی اور برائی سے منع کرتی ہے۔ (دیکھتے ہیں کتب)

احتیام سے مراد غلبہ میں بقصد اور ادنیٰ راز فاش کرنا۔ غسل تجدید عہد کا نام ہے۔ زکوٰۃ سے مراد اپنے دین کی معرفت حاصل کر کے نفس کو پاک کرنا ہے۔ کعبہ سے مراد نبی۔ باب کعبہ سے مراد اعلیٰ صفات مراد نبی اور مرود سے مراد اعلیٰ ہیں میقات سے مراد انوکھ کرنا ہے۔ تعبید سے مراد عہد کا جواب دینا ہے کعبہ کے گرد سات چکر لگانے سے مراد سات اماموں کی دوستی ہے۔ جنت سے مراد احکام شرعیہ کی تکلیف سے بدن کا راحت پانا اور جہنم سے مراد احکام شرعیہ کی تکلیف میں پڑ کر مشقت اٹھانا اسی طرح کے ترغیبات کے ذریعہ احکام شرعیہ کی قبول کرتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نہ موجود ہے نہ معدوم، نہ عالم ہے، نہ جاہل، نہ قادر ہے، نہ عاجز۔ ایسے ہی وہ تمام صفات باری تعالیٰ کے متعلق کہتے ہیں بہت سی جگہوں میں ان کے کلام میں فلاسفہ کے کلام کی آمیزش ہوتی ہے۔

آمدی نے کہا ہے کہ معتقدین اسلام ایسی طریقے پر تھے اور جب حسن بن محمد صباح ظاہر ہوا تو اس نے دعوت کی تجدید کی اور اپنے بارے میں دعویٰ کیا کہ میں ہی وہ حجت ہوں جس کا کام امام کی بات کو گول تک پہنچانا ہے اور زمانہ کبھی امام سے خالی نہیں رہ سکتا۔ اسلامیت کے چند فرقے ہیں۔

(۱) مبارکیہ:- مبارک کے پیرو ہیں جو محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق کا غلام تھا۔ یہ فرقہ ۱۵۹ھ میں ظاہر ہوا۔

(۲) یمنیہ:- عبداللہ بن یمن قد ارح اہوازی (م ۱۸۰ھ) کے تبعین ہیں۔ یہ پہلا شخص ہے جس نے طریقہ باطنیہ ایجاد کیا، مبارک کی صحبت میں رہا۔ خلف نامی ایک شخص نے اس کی پیروی کی اور اپنے ساتھیوں کو ”غنیہ“ کے نام سے موسوم کیا۔ وہ یمن کی طرف دعوت دیتا۔ جب خلف کا انتقال ہو گیا تو اس کے لڑکے احمد نے دعوت کا کام شروع کیا اور غیاث نامی ایک شخص کو اپنا ہم نوا بنایا اس نے فرقہ باطنیہ پر اپنی پہلی کتاب تصنیف کی۔ بہت سے جاہلوں نے اس کا اتباع کر لیا یہ سب ۲۰۲ھ میں ہوا۔

(۳) شعیبیہ:- یحییٰ بن ابوشیطان جس کے تبعین ہیں۔

(۴) برقعیہ:- محمد بن علی برقی کے تبعین ہیں۔

(۵) جنابیہ:- ابو سعید بن حسن بن بہرام جنابی کے تبعین ہیں۔ وہ ۳۰۱ھ میں قتل کیا گیا۔ یہ پانچوں فرقے قرامطہ اور باطنیہ سے ہیں۔

(۶) مہدویہ:- عبداللہ کے تبعین ہیں جس نے اپنے کو مہدی کے لقب سے ملقب کیا اور اپنا نسب اسماعیل بن جعفر صادق سے بتایا۔

(۷) مستعلیہ:- اور (۸) نزاریہ وغیرہ۔

یہ سب اسماعیلیہ سے ہی بوہرہ اور آغا خانیت ہیں۔

## زید یہ کے تین فرقے ہیں

یہ لوگ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے بعد زید بن علی بن زین العابدین کی امامت کے قائل ہیں۔

(۱) چارودبیہ:- ابو چارود کے اصحاب ہیں امام محمد باقر نے اس کا نام سرخوب رکھا ہے اور اس کی تفسیر ایسے شیطان سے کی ہے جو سمندر میں رہتا ہے۔ اس کا نام زیاد بن منذر ہمدانی خراسانی ہے۔ ۱۵۰ھ کے بعد اس کا انتقال ہوا۔

ان کا قول ہے کہ نبی ﷺ سے علی کی امامت پر نص وارد ہے اور یہ نص نام لے کر نہیں اوصاف بتا کر ہے۔ صحابہ نے اس نص کو چھپا لیا اور علی کی اقتدار کرنے کے

لی جی کہ ہٹا کے حضرت علی کا نام نہیں لیا تھا بلکہ جو سبائیں اس طرح اسے اور ان کا اپنے بعد امام بنی تھے اس پر اسے فراموش کرنے کے بعد ان کی امامت کی بات کی (معاذ اللہ) (۳۷۷ھ)

سب کفر کا ارتکاب کیا۔ یہ کہتے ہیں کہ حسن و حسین کے بعد امامت ان کی اولاد کی شوری کے ذمہ ہے تو ان کی اولاد میں سے جو عالم اور بہادر ہو اور تلوار لے کر نکلے وہی امام ہے۔ اہل بیت امام منظر کے سلسلے میں انھوں نے اختلاف کیا ہے اور ان سے تین طرح کے اقوال منقول ہیں۔

(۱) امام منظر محمد بن عبداللہ بن حسین بن علی ہیں جن کو خلیفہ منصور کے عہد میں مدینہ میں قتل کر دیا گیا۔ ان کی ایک جماعت کا تو یہی مذہب ہے مگر ان کا گمان ہے کہ وہ زندہ ہیں۔

(۲) امام منظر محمد بن قاسم بن علی بن حسین طالقان والے ہیں جنہیں معتمد کے زمانے میں قید کر کے اس کے پاس بھیج دیا گیا۔ معتمد نے ان کو اپنے گھر میں قید رکھا یہاں تک کہ انتقال کر گئے تو ایک جماعت ان کی موت کی منکر اور ان کے امام منظر ہونے کی قائل ہے۔

(۳) امام منظر یحییٰ بن عمر کوفہ والے ہیں جو زید بن علی کے پوتوں میں سے ہیں۔ انھوں نے لوگوں کو اپنی طرف دعوت دی۔ ایک بڑی تعداد ان کے گرد جمع ہوئی۔ متعین ہاتھ کے دور خلافت میں انھیں قتل کیا گیا۔ تو ایک جماعت ان کی موت کی منکر اور ان کے امام منظر ہونے کی قائل ہے۔

(۲) سلیمانیاہ:- سلیمان بن جریر کے تبعین ہیں۔ ان کو جریر یہ بھی کہا جاتا ہے۔

یہ لوگ مخلوق کے درمیان باہم مشورہ سے امامت کے قائل تھے اور کہتے ہیں کہ شوری دو صالح مسلمان مرد کے اتفاق سے منعقد ہو جاتی ہے۔ اور فاضل کی موجودگی میں مفصل کی امامت صحیح ہے۔ ابو بکر و عمر کو امام تو جانتے ہیں لیکن علی کے ہوتے ہوئے لوگوں کو ان کی بیعت میں خطا کار کہتے ہیں فاسق نہیں کہتے۔ سلیمانیاہ کے نزدیک عثمان، علی، زبیر، اور عائشہ رضی اللہ عنہم کافر ہیں۔

(۳) سیمریہ:- سیمریہ کے اصحاب ہیں (ان کے نام میں کافی اختلاف ہے۔ سیمریہ، اتر یہ، ٹومیر، ٹومیہ، ٹومیہ، ہتایا گیا ہے۔ سیمیر، بن سعید، اتر یا کثیر، اتر یا کثیر ٹومی یا سیمری ٹومی کی جانب منسوب ہیں)۔

ان لوگوں نے سلیمانیاہ کے اقوال سے اتفاق کیا ہے مگر حضرت عثمان کے حق



میں توقف کرتے ہیں۔

ذَکِیَّہ: - زید بن علی سے ذکیہ، فضل بن وکیل کے بیرو ہیں۔ نعیمہ، نعیم بن یمان کے بیرو ہیں۔ یعقوب بن علی کوئی کے تبعین ہیں۔ شعیبہ، خلف بن عبد الصمد کے تبعین ہیں انھوں نے کلراؤ ڈنڈے کے سر سلطان پر خروج کیا تھا۔ اور صالحیہ، حسن بن صالح بن یحییٰ کے تبعین ہیں۔

(شعبہ میں سے بعض وہ ہیں جو حضرت علی کے بعد حسین کو چھوڑ کر حضرت علی کے بیٹے محمد بن حنفیہ کو امام مانتے ہیں یہ گیسائیہ یا مختاریہ یا ہارماقیہ ہیں پھر یہ بھی مختلف فرقوں میں بٹ گئے۔)

### فرقہ امامیہ

یہ کہتے ہیں کہ حضرت علی کی امامت پر نص علی موجود ہے انھوں نے بہ اتفاق صحابہ کی تکفیر کی ہے اور امامت جعفر صادق تک پہنچائی اس کے بعد منصوص علیہ میں اختلاف کیا پھر جس کے بارے میں ان کی رائے مستقر ہوئی وہ جعفر کے بیٹے موسیٰ کاظم ہیں۔ اس کے بعد علی بن موسیٰ رضا پھر محمد بن علی نقی، پھر حسن بن علی ذکی، پھر محمد بن حسن اور وہی امام منظر ہیں۔ اور جعفر کے بعد محمد مراب میں ان کے درمیان اختلاف ہے جن کو امام نے تحصیل کے آخر میں ذکر کیا ہے۔

امامیہ کی بہت شاخیں ہیں۔

(۱) افضلیہ: - ان کو مختاریہ بھی کہا جاتا ہے کیوں کہ یہ عبد اللہ بن مختار کے ساتھی ہیں اور عبد اللہ ان (یعنی چوڑے قدم والا) کی امامت کے قائل ہیں جو جعفر صادق کے بیٹے اور اسماعیل کے حقیقی بھائی تھے۔ یہ ان کی موت و رجعت کے معتقد ہیں کیوں کہ انھوں نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی کہ سلسلہ امامت ان کی نسل میں چلے۔

(۲) مفصلیہ: - مفصل بن عمرو کے اصحاب ہیں ان کو قطعیہ بھی کہا جاتا ہے۔ کیوں کہ وہ موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل اور ان کی موت کا قطعی حکم کرنے والے ہیں۔

(۳) مطہریہ: - یہ موسیٰ کی امامت کے قائل ہیں اور ان کے زندہ ہونے اور مہدی

موجود ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں اور دلیل کے طور پر حضرت علی کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

سَابِعُهُمْ قَائِمُهُمْ مَسِيحُ صَاحِبِ الزَّوْرَةِ۔ ان کا ساتویں وہ ہے جو ان میں قائم رہے گا اور مسیح صاحب زورہ کا۔

ان کے مطہریہ کہے جانے کی وجہ یہ ہے کہ ایک ہارمکن قطعیہ یونس بن عبد الرحمن (م ۲۰۸ھ) نے ان سے مناظرہ کے دوران کہا تھا۔ "اَنْتُمْ اَعْلَوٰی عِلْدَانًا مِنَ الْكِبَالِ الْمَسْخُوْرَةِ" یعنی تم لوگ میرے نزدیک بارش میں ٹھیکے ہوئے کتوں سے زیادہ ذلیل ہو۔

(۴) موسویہ: - وہ موسیٰ کی امامت پر یقین رکھتے ہیں اور ان کی موت و حیات کے بارے میں شک کرتے ہیں۔ اسی لیے ان کے بعد ان کی اولاد میں امامت جاری نہیں کرتے۔

(۵) رجعیہ: - موسیٰ کی امامت کے قائل ہیں ساتھ ہی ان کی موت اور رجعت کے بھی قائل ہیں۔

ان تین فرقوں (مطہریہ، موسویہ اور رجعیہ) کو واقف یہ بھی کہا جاتا ہے۔ کیوں کہ یہ لوگ موسیٰ کاظم پر امامت کو موقوف کرتے ہیں اور ان کی اولاد میں امامت جاری نہیں کرتے ہیں۔

(۶) احمدیہ: - یہ لوگ موسیٰ کاظم کی وفات کے بعد ان کے لڑکے احمد بن موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل ہیں۔

(۷) اشاعشریہ: - جب لفظ امامیہ بولا جاتا ہے تو ذہن کا تیار اسی فرقہ اشاعشریہ کی جانب ہوتا ہے یہ موسیٰ کاظم کے بعد علی رضا کی امامت کے قائل ہیں ان کے بعد محمد تقی مشہور بہ ادو پھر ان کے بیٹے علی نقی مشہور بہ ہادی، پھر ان کے بیٹے حسن عسکری، پھر ان کے بیٹے محمد مہدی کی امامت کے قائل ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ یہی مہدی منظر ہیں۔

امامت کی اس ترتیب پر ان میں کوئی اختلاف نہیں ہاں فقہت امام مہدی کے سن و سال میں باہم اختلاف کر کے چند فرقے ہو گئے ہیں۔ بلکہ بعض ان کی موت کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ جب ظلم و فساد عام ہو جائے گا تو دنیا میں واپس آئیں گے یہ فرقہ ۲۵۵ھ میں پیدا ہوا۔

(۸) جعفریہ:- ان کے نزدیک امامت کی ترتیب وہی ہے جو فرقہ اشاعرہ کے نزدیک ہے مگر یہ حسن عسکری کے بعد ان کے بھائی جعفر کی امامت کے قائل ہیں اسی پر ان کا باہم اتفاق ہے۔ اختلاف اس بارے میں ہے کہ کیا محمدی کوئی لڑکا حسن عسکری کا تھا یا نہیں؟ بعض نے کہا کہ حسن عسکری کے کوئی اولاد نہیں تھی اور بعض کہتے ہیں کہ حسن عسکری کا لڑکا محمد تھا جو آپ کے بعد زندہ تھا لیکن بچپن میں انتقال کر گیا یا ان کے زمانے کے عباسی خلیفہ نے اسے قتل کر دیا تھا جب محمد کے چچا جعفر کو اس کے قتل کیے جانے کا علم ہوا تو جعفر نے وراثت کا دعویٰ کیا۔ اس لیے اشاعرہ نے انھیں کذاب کا لقب دے دیا۔ شیخ عبد العزیز محدث دہلوی نے اشاعرہ کے عقائد و مسائل پر شرح و بسط کے ساتھ لکھا ہے اور ان کا رد بھی کیا ہے۔ میں "مختصر المسند" کے حوالے سے چند نمونے یہاں پیش کرتا ہوں۔

- (۱) اللہ تعالیٰ کے لیے صفات بالکل نہیں۔ ہاں اس کی ذات پر صفات سے مشتق اسماء کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس لیے خدا کوئی، سمیع، بصیر، بقیہ، باری اور اس کے مثل کہنا جائز ہے۔ اور یہ کہنا ممتنع ہے کہ اللہ کے لیے حیات، علم، قدرت، سمیع، بصیر اور اس کے مثل صفات تھیں۔
- (۲) اللہ تعالیٰ ازل میں سمیع و بصیر نہیں تھا۔ بلکہ اس نے بعض مخلوقات کی طرح اپنے لیے بھی علم سمیع اور بصیر پیدا کیا تو عالم و سمیع و بصیر ہوا۔
- (۳) اللہ تعالیٰ مقدور و عہد پر قادر نہیں۔
- (۴) شیطان نے کہا کہ "اللہ تعالیٰ اشیا کے پیدا ہونے سے پہلے ان کو نہیں جانتا" اور اثنا عشریہ کی ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ "اللہ تعالیٰ جزئیات کو ان کے وقوع سے پہلے نہیں جانتا"۔
- (۵) قرآن جو آج مسلمانوں کے درمیان ہے وہ محرف ہے اس میں حذف و اضافہ کیا گیا ہے۔

(۶) اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے اور بہت سے موجودات بغیر اس کے ارادے کے پائے جاتے ہیں جیسے شرمعی، کسوف و فلق وغیرہ۔

(۷) اللہ تعالیٰ غیر شیعہ کی گمراہی سے راضی ہے اور ائمہ بھی راضی ہیں۔

(۸) اللہ تعالیٰ پر بہت سی چیزیں اپنی عقل کے مطابق واجب بتاتے ہیں۔ کہتے ہیں

کہ مقلدین کے ذمہ احکام عائد کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے اور لطف اس پر واجب ہے اور لطف کا معنی یہ بتاتے ہیں کہ "لطف وہ چیز ہے جو بندے کو اطاعت سے قریب کر دے اور معصیت سے دور رکھے۔ اور یہ قریب یا دور کرنا اس طور پر ہو کہ مجبور اور مضطر کرنا نہ پایا جائے۔ اللہ تعالیٰ پر وہ چیز واجب ہے جو بندے کے لیے اسلحہ ہے اور اللہ تعالیٰ پر بدلہ دینا واجب ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو جب معصیت میں ڈالتا ہے یا بدی اور مالی نقصان پہنچاتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ بندے کو وہ نفع بھی پہنچائے جس کا وہ مستحق ہے۔

(۹) بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔ بندوں کے اختیاری اقوال و افعال میں اللہ تعالیٰ کو دخل نہیں بلکہ کسی پرندے، وحشی چوپائے اور جانور کے افعال اختیار میں یہ اللہ تعالیٰ کو دخل نہیں ہے۔

(۱۰) رویت باری تعالیٰ محال ہے۔

(۱۱) ہر زمانے میں نبی یا وصی (جو نبی کا قائم مقام ہو) کا ہونا ضروری ہے اور اللہ تعالیٰ پر نبی کا مبعوث کرنا یا وصی کا مقرر کرنا واجب ہے۔

(۱۲) محی کریم ﷺ کے علاوہ تمام انبیاء سے ائمہ کو افضل جانتے ہیں۔ ہاں بعض اشاعرہ یہ اولوالعزم رسولوں سے ائمہ کو افضل بتانے میں توقف سے کام لیتے ہیں۔

(۱۳) انبیاء کے لیے کذاب اور بہتان جائز ہے بلکہ یہ بھی تنقید کے طور پر واجب ہے۔

(۱۴) انبیاء بعثت کے وقت اصول عقائد سے بے خبر ہوتے ہیں انھیں ان چیزوں کی معرفت، مناجات یا خدا سے ہم کلامی کے وقت حاصل ہوتی ہے۔

(۱۵) ممکن ہے کہ انبیاء سے کوئی ایسا گناہ صادر ہو جس پر موت باعث ہلاکت ہو۔

(۱۶) آدم علیہ السلام کو حسد، بغض اور قدام بری خصائلوں سے متصف مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے پر مصر تھے۔

(۱۷) بعض اولوالعزم رسولوں نے رسالت سے معافی چاہی اور کمزوری اور قوم کی نافرمانی کا اظہار کر کے اپنا عذر پیش کیا انھیں میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔

(۱۸) رسول اللہ ﷺ کی طرح علی پر بھی وہی آتی تھی بس فرق یہ تھا کہ رسول وحی لانے والے فرشتے کو کہتے تھے اور علی صرف اس کی آواز سنتے تھے۔ فرقہ امامیہ کی ایک جماعت

کا مذہب یہ ہے کہ نبی ﷺ کی وفات کے بعد سیدۃ النساء حضرت فاطمہ الزہراء پر وحی آتی تھی اس وحی کو جمع کر کے اس کا نام 'مصحف فاطمہ' رکھا گیا۔

(۱۹) امام کے لیے جائز ہے کہ بعض احکام شرعیہ کو منسوخ کر دے یا بدل دے۔

(۲۰) اللہ تعالیٰ پر امام مقرر کرنا واجب ہے اور ضروری ہے کہ وہ امام بن جائے اللہ منصوص ہو اور معصوم ہو۔ اور رسول اللہ ﷺ کے بعد امام بلا فصل علی رضی اللہ عنہ ہیں۔ ان کے علاوہ خلفائے ثلاثہ کی امامت باطل ہے۔

(۲۱) وہ رجعت کے قائل ہیں یعنی بعض مردے قیامت سے پہلے دنیا کی طرف رجوع کریں گے۔

### ..... تیسرا فرقہ خوارج ..... .....

خارجیوں کے سات فرقے ہیں۔

(۱) محکمہ :- مقام صفین میں حضرت امیر معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے درمیان جنگ ہوئی تھی اس موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ اشعری کو اپنی جانب سے حکم مقرر کیے جانے کی اجازت دی تھی اور حضرت امیر معاویہ کی طرف سے عمرو بن عاص حکم مقرر کئے گئے۔ حضرت علی کے اسی حکم کے خلاف اور دونوں حکم کے خلاف اقرانے کے خلاف ایک جماعت نے حضرت علی پر خروج کیا۔ وہ نکلے کہلائے ان کی تعداد بارہ ہزار تھی یہ صوم و صلوات کے پابند تھے۔ ان کے بارے میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

يَخْفِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ فَإِنِ جُنِبَ ثُمَّ مَلَكَ أَكْبَحُ مِنْ ذَلِكَ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُمْ وَصُومُهُمْ فَإِنِ جُنِبَ صَلَاتُهُمْ وَلَكِنْ لَمْ يَجَاوِزُوا إِلَيْهِمْ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُمْ  
ان کا بیان ان کے طلق سے سنا کرے گا۔

انھوں نے کہا کہ وہ جو قریش اور غیر قریش میں سے مقرر کیا گیا اور اس نے لوگوں کے درمیان معاملات میں عدل کیا وہی امام ہے اور اگر وہ سیرت کی مخالفت کرے اور ظلم و فساد کرے تو اسے معزول یا قتل کرنا واجب ہے۔ ان کے نزدیک امام مقرر کرنا

واجب نہیں۔ بلکہ جائز ہے کہ دنیا میں کوئی امام نہ ہو۔ وہ حضرت عثمان اور ان کے صحابہ کرام اور کتاہ کبیرہ کرنے والوں کو کافر کہتے ہیں۔

(۲) سہیبہ سہیبس (یا یوسیس) بن یہیم بن جابر شیبہ (م ۹۳ھ) کے متبعین ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ ایمان سے مراد اقرار اور معرفت خداوندی اور رسول کے لائے ہوئے احکام کا جانتا ہے۔ اور جو شخص کسی ایسی چیز کا ارتکاب کرے جس کی حلت و حرمت کو نہ جانتا ہو وہ کافر ہے اس سبب سے کہ حق جاننے کے لیے اس پر تلاش و جستجو واجب تھی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ شخص کی تکفیر نہ کی جائے گی یہاں تک کہ امام مطلع ہو کر اس پر حد جاری کرے۔ (کیوں کہ جس چیز پر حد جاری نہیں ہوتی وہ معاف ہے)

اور کہا گیا ہے کہ "کچھ بھی حرام نہیں سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ کے قول میں ہے:

قُلْ لَا أَجِدُ فِينَا أَوْحِيَ إِلَيَّ مُخْتَرًا ۝ ثُمَّ فَرَاوِسْ نَحْنُ بِأَمْرِ اللَّهِ مِنْ جَهَنَّمَ  
(سورہ انعام - ۱۱۷)

طرف ہی ہوئی کوئی حرام۔

ان کا عقیدہ ہے کہ جب امام سے کفر صادر ہوگا تو رعیت بھی کافر ہو جائے گی امام خواہ حاضر ہو یا غائب۔ اور بچے ایمان کو کفر میں اپنے والدین کے تابع ہیں اگر وہ مومن ہیں تو بچے بھی مومن ہوں گے اور اگر والدین کافر ہیں تو بچے بھی کافر ہوں گے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ مشروب حلال کے ذریعہ نشو و آلے کا اس کے قول و فعل میں مواخذہ کیا جائے گا بر خلاف شراب حرام کے ذریعہ نشو و آلے کا اور کہا گیا ہے کہ نشہ کبیرہ ہونے کے ساتھ کفر بھی ہے۔ یہ قول گذریہ کی طرح بندوں کے افعال کا خالق بندوں ہی کو مانتے ہیں۔

(۳) ازراقہ :- یہ تابع بن ازرق (م ۶۵ھ) کے پیرو ہیں۔

اس کا قول ہے کہ حضرت علی نے حکم مقرر کر کے کفر کیا۔ انہیں کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْذِرُكَ قَوْلُهُ فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللّٰهَ عَلَى مَا فِى قَلْبِهِ وَهُوَ كَلِمَ الْخِصَامِ ۝  
بعض آدمی وہ ہے کہ دنیا کی زندگی میں اس کی بات سچے کلمے اور اپنے دل کی بات پر اللہ کو گواہ لائے اور وہ سب سے بڑا جھگڑا ہو۔ (کنز الدیان)

(سورہ بقرہ - ۲۰۸)



اور کہا کہ ابنِ عمر علی کونین کرنے میں حق بجانب تھا اور اس کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُؤْتِي فِتْنَةً وَيَبْغَىٰ وُجْهَ اللَّهِ (سورہ بقرہ ۷۷)  
مردم سے ہیں۔ (کنز ۱۱۱۱)

حضرت عثمان، طلحہ، زبیر، عاتشہ اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے ساتھ رہنے والے تمام مسلمانوں کو کافر کہتے اور کہتے کہ وہ سب ہمیشہ جہنم میں رہیں گے۔ جنگ سے پیڑھ رہنے والوں کو کافر کہتے اگرچہ وہ ان کے ہم مذہب ہوں۔ قولِ فعل میں تفسیر کو حرام جاننے اور مخالفین کی اولاد اور عورتوں کا قتل جائز سمجھتے۔

آمدی نے کہا ان کا عقیدہ ہے کہ جو کوئی محمدؐ عورت پر زنا کی تہمت لگائے اس پر عہد جاری کی جائے گی اور جو کوئی شخص مرد پر زنا کی تہمت لگائے اس پر حد قذف جاری نہ ہوگی۔ (کیوں کہ قرآن میں مصنات پر تہمت لگانے کی حد کا ذکر ہے مصنف مردوں سے متعلق تہمت کی حد کا ذکر نہیں) ان کے نزدیک نبی سے گناہ کا صدور ممکن ہے اور ہر گناہ کا ارتکاب کفر ہے۔ کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسا نبی مبعوث کرے جس کے بارے میں اسے علم ہو کہ وہ نبوت کے بعد کفر کرے گا۔ ان کا قول ہے کہ مشرکین کے بچے اپنے ماں باپ کے ساتھ جہنم میں جائیں گے۔

(۴) خبیرات: خبیہہ بن عامر غرضی (۳۶۱ھ-۶۹ھ) کے قلعین ہیں۔

خبیرات میں سے ایک فترۃ کا نام ”عاذریہ“ ہے۔ عاذریہ کہلانے کی وجہ یہ ہے کہ جو لوگ احکام شرع اور اس کے فروغ سے ناواقف ہیں ان کو یہ لوگ معذور سمجھتے ہیں۔ چنانچہ خبیہہ نے ایک مرتبہ اپنے بیٹے کو قومیہ طیف کی ہم پر بھیجا۔ اس نے وہاں کے لوگوں کو قتل کیا اور ان کی عورتوں کو قیدی بنا کر تقسیم سے پہلے ہی ان سے نکاح کر لیا اور تقسیم سے پہلے ہی مالی غنیمت میں سے خرچ بھی کر ڈالا۔ جب خبیہہ کے پاس آئے اور اپنے کارناموں کی اطلاع دی تو اس نے کہا کہ تمہیں ایسا کرنا روا نہ تھا۔ اس پر ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم کو معلوم نہیں تھا کہ یہ ہمارے لیے ناروا ہے۔ خبیہہ نے ان کی جہالت کے سبب ان کا عذر قبول کر لیا۔ اس کے بعد خبیہہ کے قلعین میں اختلاف پرمکیا۔ جو اس

کے قبیح رہے اور یہ کہا کہ دین وہ باتوں کا نام ہے۔ ایک اللہ رسول کی معرفت، اپنے ہم مذہب مسلمانوں کے قتل کو حرام جانتا اور جماعاً ان باتوں کا اقرار کرنا جو اللہ کے رسول نے آئے کہ ان باتوں کی عدم واقفیت سے آمدی معذور نہیں۔ دوسری بات ان چیزوں کے علاوہ ہے مثلاً حرام و حلال اور تمام شرائع و فروع کہ ان میں جہالت کے سبب لوگ معذور ہوں گے۔ یہی قلعین ”عاذریہ“ کہلائے۔

خبیرات کا عقیدہ یہ ہے کہ آدمیوں کو امام کی حاجت نہیں۔ بلکہ لوگوں پر آپس میں عدل و انصاف کرنا واجب ہے۔ مگر جب یہ دیکھیں کہ بغیر امام کے عدل و انصاف کی رعایت نہ ہو سکے گی تو امام مقرر کرنا جائز ہے۔ ”خبیرات“ تکفیر صحابہ کے علاوہ سارے احکام میں ”ازارۃ“ سے اختلاف رکھتے ہیں۔

(۵) صفریہ (یا اصفریہ): یہ زیاد بن اصفر کے تابع ہیں۔

یہ چند باتوں میں ازارۃ سے اختلاف رکھتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ جو شخص عقیدے میں ہمارے موافق ہے اور جنگ میں شریک نہ ہو وہ کافر نہیں ہے۔ ان کے نزدیک زانی سے رجم ساقط نہیں اور یہ مشرکین کے بچوں کو کافر اور دوزخی نہیں جانتے اور کہتے ہیں کہ تفسیر صرف قول میں جائز ہے عمل میں نہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ جو گناہ موجب حد ہوتا ہے اس کے کرنے والے کو ای گناہ سے موسوم کیا جائے گا مثلاً اسے چور یا زانی یا قاذف کہا جائے گا کفر نہ کیا جائے گا اور وہ گناہ جو اثنا عظیم ہے کس پر کوئی حد مقرر نہیں جیسے ترک نماز و روزہ اس کے کرنے والے کو کافر کیا جائے گا۔ اور کہتے ہیں کہ جو عورت دین میں ہمارے موافق ہے اس کا کفر وغیرہ سے نکاح کرنا صرف وہاں جائز ہے جہاں تفسیر کے بغیر چارہ نہیں اور جہاں علانیہ رہتے ہوں وہاں جائز نہیں۔ صفریہ کو ”زیادیہ“ اور ”لکاریہ“ بھی کہتے ہیں۔

(۶) اباضیہ: عبداللہ بن اباض (م ۸۶ھ) کے قلعین ہیں۔

ان کے عقائد مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) اہل قلعہ میں سے جو لوگ ہمارے مخالف ہیں وہ کافر ہیں مشرک نہیں۔ ان سے نکاح جائز ہے۔ ان کا بل یعنی پھیلنا اور گھوڑا جنگ میں لے لینا جائز ہے اس کے علاوہ جائز نہیں۔

(۲) ہمارے مخالفین کا شہر دارالاسلام ہے مگر جو شہر ان کے سلطان کا دارالاسطاعت ہے وہ دارالاسلام نہیں۔

(۳) مخالفوں کی گواہی ہم پر مقبول ہے۔

(۴) گناہ کبیرہ کرنے والا موجد تو ہے مگر مومن نہیں۔

(۵) استطاعت فعل سے پہلے ہوتی ہے۔

(۶) بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے۔

(۷) اہل تکلیف (یعنی مکلف) کے فرائض ہونے کے ساتھ ساتھ اس کا عالم فرائض ہو جائے گا۔

(۸) گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر فوت ہے کافر ملت نہیں۔

اولاد و کفار کے کفر اور عذاب میں توقف کرتے ہیں اور اس میں بھی توقف کرتے ہیں کہ نفاق شرک ہے یا نہیں۔ اور اس بات میں بھی توقف کرتے ہیں کہ کوئی ایسا رسول ہونا جائز ہے یا نہیں جس کے ساتھ کوئی دلیل یا مجرہ نہ ہو۔ اور جن احکام کی اس پر وحی آتی ہے ان کی تعمیل کا حکم اس کی امت پر نہ ہو۔ ان کے نزدیک علی اور اکثر صحابہ کافر ہیں۔

اباحیہ کے چار فرقے ہیں۔

(۱) مفسیہ :- ابو حفص بن ابی المقدام کے ماننے والے۔

اس جماعت نے اباحیہ کے خلاف یہ کہا ہے کہ معرفت الہی ایمان و شرک کے درمیان متوسط ہے۔ تو جس نے اللہ کو پہچانا اور رسول، بہشت اور دوزخ وغیرہ کا انکار کیا یا گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوا وہ کافر ہے شرک نہیں۔

(۲) یزید بن ابیہ :- یزید بن ابیہ کے اصحاب ہیں۔

یہ فرقہ اباحیہ کے خلاف یہ کہتا ہے کہ غریب اللہ تعالیٰ ایک رسول عجم سے مبعوث فرمائے گا اور اسان میں ایک کتاب لکھی جائے گی اور پوری کتاب ایک ہی بار میں اس رسول پر اتارے گی جس سے شریعت محمدی منسوخ ہو جائے گی اور اس پیغمبر کا دین ان صابیوں کا دین ہوگا جن کا ذکر قرآن میں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے اپنے اوپر حد جاری ہونے والے کام کیے وہ شرک ہیں۔ اور ہر گناہ و خوار و مجبور ہو یا کبیرہ شرک ہے۔

(۳) حارثیہ :- ابو حارث اباحی کی پیروی کرتے والے۔

یہ فرقہ اباحیہ کے خلاف یہ کہتا ہے کہ غریب اللہ تعالیٰ ایک رسول عجم سے مبعوث فرمائے گا اور اسان میں ایک کتاب لکھی جائے گی اور پوری کتاب ایک ہی بار میں اس رسول پر اتارے گی جس سے شریعت محمدی منسوخ ہو جائے گی اور اس پیغمبر کا دین ان صابیوں کا دین ہوگا جن کا ذکر قرآن میں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے اپنے اوپر حد جاری ہونے والے کام کیے وہ شرک ہیں۔ اور ہر گناہ و خوار و مجبور ہو یا کبیرہ شرک ہے۔

(۴) حارثیہ :- ابو حارث اباحی کی پیروی کرتے والے۔

یہ فرقہ اباحیہ کے خلاف یہ کہتا ہے کہ غریب اللہ تعالیٰ ایک رسول عجم سے مبعوث فرمائے گا اور اسان میں ایک کتاب لکھی جائے گی اور پوری کتاب ایک ہی بار میں اس رسول پر اتارے گی جس سے شریعت محمدی منسوخ ہو جائے گی اور اس پیغمبر کا دین ان صابیوں کا دین ہوگا جن کا ذکر قرآن میں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے اپنے اوپر حد جاری ہونے والے کام کیے وہ شرک ہیں۔ اور ہر گناہ و خوار و مجبور ہو یا کبیرہ شرک ہے۔

(۵) حارثیہ :- ابو حارث اباحی کی پیروی کرتے والے۔

یہ فرقہ اباحیہ کے خلاف یہ کہتا ہے کہ غریب اللہ تعالیٰ ایک رسول عجم سے مبعوث فرمائے گا اور اسان میں ایک کتاب لکھی جائے گی اور پوری کتاب ایک ہی بار میں اس رسول پر اتارے گی جس سے شریعت محمدی منسوخ ہو جائے گی اور اس پیغمبر کا دین ان صابیوں کا دین ہوگا جن کا ذکر قرآن میں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے اپنے اوپر حد جاری ہونے والے کام کیے وہ شرک ہیں۔ اور ہر گناہ و خوار و مجبور ہو یا کبیرہ شرک ہے۔

(۶) حارثیہ :- ابو حارث اباحی کی پیروی کرتے والے۔

یہ فرقہ اباحیہ کے خلاف یہ کہتا ہے کہ غریب اللہ تعالیٰ ایک رسول عجم سے مبعوث فرمائے گا اور اسان میں ایک کتاب لکھی جائے گی اور پوری کتاب ایک ہی بار میں اس رسول پر اتارے گی جس سے شریعت محمدی منسوخ ہو جائے گی اور اس پیغمبر کا دین ان صابیوں کا دین ہوگا جن کا ذکر قرآن میں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے اپنے اوپر حد جاری ہونے والے کام کیے وہ شرک ہیں۔ اور ہر گناہ و خوار و مجبور ہو یا کبیرہ شرک ہے۔

(۷) حارثیہ :- ابو حارث اباحی کی پیروی کرتے والے۔

یہ فرقہ اباحیہ کے خلاف یہ کہتا ہے کہ غریب اللہ تعالیٰ ایک رسول عجم سے مبعوث فرمائے گا اور اسان میں ایک کتاب لکھی جائے گی اور پوری کتاب ایک ہی بار میں اس رسول پر اتارے گی جس سے شریعت محمدی منسوخ ہو جائے گی اور اس پیغمبر کا دین ان صابیوں کا دین ہوگا جن کا ذکر قرآن میں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے اپنے اوپر حد جاری ہونے والے کام کیے وہ شرک ہیں۔ اور ہر گناہ و خوار و مجبور ہو یا کبیرہ شرک ہے۔

(۸) حارثیہ :- ابو حارث اباحی کی پیروی کرتے والے۔

یہ فرقہ مسلک قدر میں اباحیہ کے خلاف ہے اس کے نزدیک بندہ اپنے افعال کا خود ہی خالق ہے۔ اور اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے کہ استطاعت فعل ہوتی ہے۔

(۴) عبادیہ :- اس فرقہ کا مذہب یہ ہے کہ جو عبادت ریا کے ساتھ کی جائے اور اس سے اللہ کی رضا مقصود نہ ہو وہ بھی طاعت ہے۔

(۷) عبادیہ :- یہ عبد الرحمن بن عمرو کے تابع ہیں۔

یہ گروہ مذہب میں خجرات کا ہم نوا ہے اور وہ باتوں میں اضافہ کرتا ہے۔

(۱) بچے سے بے زاری اور برأت واجب ہے یہاں تک کہ وہ بالغ ہونے کے بعد اسلام کا دعویٰ کرے اور جب وہ بالغ ہو تو ضروری ہے کہ اسے اسلام کی دعوت دی جائے۔

(۲) یہ کہ مشرکین کے بچے دوزخ میں جائیں گے۔

عبارہ کے دوسرے فرقے ہیں۔

(۱) میمونہ :- یہ میمون بن عمران کے ماننے والے ہیں۔

یہ قدر کے قائل ہیں یعنی بندہ اپنے افعال کا خالق ہے۔ ان کا عقیدہ ہے کہ

(۱) استطاعت فعل سے پہلے ہے۔ (۲) اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے شر اور گناہ کا ارادہ نہیں کرتا جیسا کہ معتزلہ کا مذہب ہے۔ (۳) کفار کے بچے جنت میں جائیں گے۔

(۴) کہا جاتا ہے کہ حقیقی پوتیوں، نواسیوں اور حقیقی بیٹیوں اور بھانجیوں کو نکاح میں لانا جائز ہوتا ہے۔

(۲) حمزیہ :- حمزہ بن ادھرک شامی کے اصحاب ہیں۔

یہ تمام باتوں میں میمونہ سے اتفاق کرتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ کفار کے بچے دوزخ میں جائیں گے۔

(۳) شیبہ :- شیبہ بن محمد کے تابع ہیں۔

یہ مسئلہ قدر کے علاوہ تمام باتوں میں میمونہ کے موافق ہیں ان کے نزدیک

بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے۔

(۴) حازمیہ :- حازم بن عاصم کے پیرو ہیں۔

ان کے عقائد شیبہ کے موافق ہیں مگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ انکرم کے حق

میں توقف کرتے ہیں اور ان سے کھلے طور سے براءت بھی نہیں کرتے جیسے اوروں سے کرتے ہیں۔

(۵) خلفیہ:- خلف خارجی کے متبعین ہیں۔

یہ کرمان کے باشندے ہیں۔ ان کا قول ہے کہ خیر و شر دونوں اللہ کی طرف سے ہے اور اطفال مشرکین بغیر عمل اور شرک کے دوزخ میں رہیں گے۔ ان کے نزدیک تارک جہاد کا فر ہے۔

(۶) اطرافیہ:- غالب بن شادل بھٹانی کے متبعین ہیں۔

یہ گروہ حمزہ کے مذہب پر ہے مگر یہ کہتے ہیں کہ اطراف ملک میں رہنے والے جن احکام شرعیہ کو نہیں جانتے ان میں وہ معذور ہیں جب کہ وہ ان امور کی بجا آوری کرتے ہوں جن کا لازم ہونا عقلی طور پر معلوم ہے۔ یہ مسئلہ قدریں اہل سنت و جماعت کے موافق ہیں ہندو کو اپنے افعال کا خالق نہیں مانتے۔

(۷) معلومیہ:- ان کے عقائد حازمیہ کی طرح ہیں مگر ان کے نزدیک مومن وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کو اس کے تمام اسماء و صفات کے ساتھ پہچانے اور جس کو ایسی معرفت حاصل نہ ہو وہ جاہل ہے مومن نہیں۔ اور فعلی عبد کا خالق اللہ ہے۔

(۸) جمہوریہ:- ان کا عقیدہ بھی حازمیہ کی طرح ہے مگر یہ کہتے ہیں کہ اللہ کی معرفت اس کے بعض اسماء کے ساتھ کافی ہے جس کو ایسی معرفت حاصل ہو وہ عارف اور مومن ہے۔ اور ہندو اپنے افعال کا خالق ہے۔

(۹) صلیبیہ:- عثمان بن الوصلت کے اصحاب ہیں۔ اور ایک قول کے مطابق صلت بن صامت کے اصحاب ہیں۔ یہ عقائد میں جماد کی طرح ہیں مگر اس قول میں منفرد ہیں کہ جو اسلام لائے اور ہماری پناہ لے ہم اس کے دوست ہیں لیکن اس کے بچوں سے ہم بری ہیں یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائیں پھر بعد بالغ انھیں اسلامی دعوت دی جائے جسے وہ قبول کریں یا انکار کریں۔

(۱۰) ثعالیہ:- ثعالی بن عامر کے تابع ہیں۔

یہ بچوں کی دوستی کے قائل ہیں خواہ وہ چھوٹے ہوں یا بڑے یہاں تک کہ بالغ ہونے کے بعد ان سے حق کا انکار نہ ہو۔ اور ان سے یہ بھی منقول ہے کہ بچوں سے نہ

دوستی کا حکم ہے نہ دشمنی کا یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائیں۔ ان کا خیال ہے کہ غلام جب مال دار ہو تو اس سے زکوٰۃ لی جائے اور محتاج ہو تو اس کو زکوٰۃ دی جائے۔

ثعالیہ کے چار فرقے ہو گئے۔

(۱) اخصیہ:- یہ اخص بن قیس کے متبعین ہیں۔

یہ عقائد میں ثعالیہ کے موافق ہیں مگر ان سے چند باتوں میں منفرد ہیں۔ چنانچہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اہل قبلہ میں سے کوئی ایسے شہر میں رہے جہاں کفار کے خوف کے سبب اپنا دین اسلام ظاہر نہ کر سکے تو ہم اس کے بارے میں توقف کرتے ہیں اور اس پر ایمان یا کفر کا حکم نہیں لگاتے۔ مگر جس کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ مومن ہے تو اس کو دوست رکھیں گے اور اگر کافر ہو نامعلوم ہو جائے تو اس سے بیزار رہیں گے۔ اپنے مخالفین کو خفیہ قتل کرنا اور ان کا مال چرنا حرام کہتے ہیں۔ ان سے یہ بھی منقول ہے کہ مسلمان عورت کا نکاح ان کے ہم قوم مشرک کے ساتھ جائز ہے۔

(۲) معبدیہ:- معبد بن عبد الرحمن کے مقلدین ہیں۔

یہ اخصیہ کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ مسلمان عورت کا نکاح اپنے ہم قوم مشرک کے ساتھ ناجائز ہے اور ثعالیہ کے خلاف یہ کہتے ہیں کہ غلام سے زکوٰۃ لینا جائیے اور نہ اس کو زکوٰۃ دینا چاہیے۔

(۳) شیبانیہ:- شیبان بن مسلمہ کے تابع ہیں۔

یہ لوگ فرقہ جریہ کے موافق اور فرقہ قدریہ کے مخالف ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ ہندو کو کچھ اعتنائیں اس کے سارے افعال اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں۔

(۴) مکرمیہ:- یہ مکرم بن عبد اللہ عجمی کے ماننے والے ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ تارک نماز کا فر ہے لیکن اس کا یہ گنہ نماز چھوڑنے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے جاہل ہونے کی وجہ سے ہے کیوں کہ اگر وہ جانتا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن اور طاعت و معصیت سے باخبر ہے تو کبھی نماز ترک نہ کرتا۔ یہی قول ان کا ہر گناہ کبیرہ کے بارے میں ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتبہ اللہ تعالیٰ سے جاہل ہونے کی وجہ سے کافر ہے۔ اللہ تعالیٰ کی اپنے بندوں کے ساتھ دوستی یا دشمنی موت کے وقت معتبر ہے لہذا جو



ایمان کے ساتھ خدا و اللہ کا دوست ہے اور جو کافر مرادو دشمن ہے۔ ان اعمال کا اعتبار نہیں جو موت سے پہلے کیے جائیں کیوں کہ اعمال کے دوام پر اعتقاد نہیں۔ اس لیے کہ کبھی آدمی سے ادا ہوتے ہیں اور کبھی فوت ہو جاتے ہیں۔ یہی حال ہماری دوستی اور دشمنی کا ہے تو جو ایمان کے ساتھ دنیا سے گیا وہ ہمارا دوست ہے اور جو کافر اٹھا وہ ہمارا دشمن ہے۔

(العلیہ کا ایک فرقہ رُغید یہ بھی ہے جو رشید ملوی کا بیرو ہے۔ اس کو خشریہ بھی کہا جاتا ہے۔ اس نام کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ جو راعت نہر وغیرہ کے پانی سے پیٹی جائے اس کا حاصل نصف عشرین بیرواں حصہ لینا چاہیے۔)

خوارج میں سے چند فرقوں کے نام مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) ضحاکیہ: - ضحاک بن قیس خوارزمی کے تتبع۔

(۲) شہید:۔ شہید خارجی بن یزید بن نعیم شیبانی کے قبیع۔

(۳) گوزیہ :- اس فرقہ کے خوارج طہارت میں مبالغہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ غسل کے وقت بدن کی مالش فرض ہے۔

(۴) کفریہ: یہ لوگ مال جمع کرتے ہیں اور زکاۃ کی فرضیت کے منکر ہیں۔

(۵) شمر اخیہ :- یہ فرقہ عبد اللہ بن شمر اخیہ کی طرف منسوب ہے۔ اس کے نزدیک ماں پ کا قتل حلال ہے۔

۶) بدعیہ :- اس کے نزدیک نماز صرف دو رکعت فجر میں اور دو رکعت رات میں پڑھنا چاہیے۔

(۷) اصومبیہ :- یحییٰ بن اصوم کے تتبع۔

(۸) یعقوب بیہ :- یعقوب بن علی کوئی کے قبیعہ۔

(۴) فضلیہ :- فضل بن عبد اللہ کے پیرو۔

..... ﴿چوتھا فرقہ مرجہ﴾ .....  
.....

اس فتنے کا لقب مرحہ (ہمزہ کے ساتھ) اس سبب سے ہے کہ یہ لوگ محل کو رہنے میں نیت سے مؤخر کرتے ہیں۔ یا اس سبب سے کہ ان کا قول ہے کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت ضرر دہاں نہیں جس طرح کفر کے ہوتے ہوئے کوئی طاعت

نفع بخش نہیں ہوتی۔ اس عقیدے کے لحاظ سے وہ امید دلانے والے اور آدمی میں رجا پیدا کرنے والے ہیں۔ اگر اس دوسرے سبب کا اعتبار کیا جائے تو مناسب ہے کہ لفظ ”مرجہ“ پر مزہ نہ لگایا جائے بلکہ مرچہ (بے تختانی کے ساتھ) پڑھا جائے۔

مرجھ کے ہانچ فرتے ہیں۔

(۱) یونسیہ: - یونس بن عمر (یا عمران) نمیری کے قُبَعین ہیں۔

اس کا قول ہے کہ ایمان معرفت الہی مخصوص (فردیتی) اور محبت ظہری کا نام ہے لہذا جس شخص میں یہ اوصاف پائے جائیں وہ مومن ہے۔ اب اگر وہ بندگی نہ کرے یا گناہوں کا ارتکاب کرے تو اسے پھر بھی نہ اسے کوئی ضرر ہوگا نہ اسے سزا دی جائے گی۔ اے ایلیس الہی کی وحدانیت کو چھیننے والا تھا وہ تو تکبر اور سرکشی کی وجہ سے کافر ہوا۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے:

اَیُّہَا السُّکْبَرُ وَکَانَ مِنَ الْکَافِرِیْنَ۔  
یعنی شیطان نے نہ ماتا اور نکہر کیا اور نہ

کافروں میں سے ہو گیا۔

(سورۃ بقرۃ: ۳۴) کافروں میں سے ہو گیا۔

(۲) عبید یہ:۔ عبید مذہب کے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم ایسے ہی اس کے تمام صفات اس کی ذات کا  
غیر ہیں اور باری تعالیٰ آدمی کی صورت پر ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے:

اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی خَلَقَ اٰدَمَ عَلٰی صُوْرَةِ  
یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم کو زمین کی صورت

رعداگر۔

المحضر

باقی تمام عقائد میں یہ فرقہ پولیس کے مثل ہے:

(۳) غسان: - غسان بن اُبان کوئی کے قبیعین ہیں۔

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے اللہ و رسول کی معرفت کا اور اجمالاً ان چیزوں کی معرفت کا جو شارع ﷺ نے آئے۔ اس کے نزدیک ایمان میں زیادتی ہوتی ہے۔ مگر کی نہیں ہوتی۔ معرفت اجمال سے مراد یہ ہے کہ اعتقاد رکھے کہ اللہ نے حج فرض کیا ہے مگر یہ نہیں معلوم کہ کچھ کہاں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ کسی اور جگہ ہو۔ اور اللہ نے محمد ﷺ کو رسول بنا کر بھیجا مگر یہ یقین نہیں کہ جو محمد مدینے میں تھے وہی محمد ہیں یا

ان کے علاوہ کوئی اور مذہب نہیں۔ اور اللہ نے سور کا گوشت حرام کیا ہے مگر یہ تحقیق نہیں کہ جس جانور کو عرف میں سور قرار دے کر حرام جانتے ہیں وہ یہی ہے یا اس کے علاوہ۔ ان باتوں کا قائل مومن ہے۔

ان سب سے ان کا مقصد یہ ہے کہ یہ احکام حقیقت ایمان میں داخل نہیں ہیں۔ ورنہ بلاشبہ ایک عقل مند کو ان چیزوں کے متعلق کوئی شک نہیں۔ انسان اپنے مذہب کی ترویج و اشاعت کے لیے لوگوں سے یہ کہہ کر تھکا کہ میں راے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ہے اور وہ امام اعظم کو مرجع میں شمار کرتا تھا حالانکہ یہ محض افتراء تھا۔

آمدی نے کہا ہے۔ بلکہ معتزلہ نے بھی امام ابوحنیفہ اور ان کے تابعین کو مرجع کہا ہے اور وہ شاید اس کی یہ ہوگی کہ جو لوگ مسئلہ قدر میں معتزلہ کی مخالفت کرتے تھے وہ ان کو مرجع مشہور کر دیتے تھے یا امام صاحب نے جو فرمایا ہے کہ ایمان تقدیر ہی کا نام ہے اور تقدیر ہی نزدیک ہوتی ہے نہ کم۔ تو معتزلہ کو اس سے یہ خیال پیدا ہو گیا ہوگا کہ امام صاحب عمل کو ایمان سے موثر کرتے ہیں اور مرجع جیسی بات کہتے ہیں۔ حالانکہ عمل کے باب میں امام اعظم کی جانب سے سخت تاکید و مبالغہ اور بذات خود عمل میں ان کی جہاں فحاشی مشہور و معروف ہے۔

(۴) ثوبانیہ:- یہ ثوبان مریخی کے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے اللہ و رسول کی معرفت اور ان کے اقرار کرنے کا اور ان کاموں کے اعتقاد کا جن کا کرنا عند عقل ناجائز ہے۔ اور جن کاموں کا کرنا عقل کے نزدیک جائز ہے ان کا اعتقاد کہ ایمان میں داخل نہیں۔ اس نے ہر عمل کو ایمان سے خارج رکھا ہے۔ اور اس قول میں مروان بن غیلان، دشتی، ابوشر، یونس بن عمران اور فضل دقاسی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

اور یہ سب اس بات پر متفق ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی گنہگار کو کوئی گناہ قیامت میں معاف کر دے تو پھر اس پر یہ لازم ہوگا کہ اس قسم کے گناہ سارے گنہگاروں کے معاف کر دے اور اگر کسی گنہگار کو دوزخ سے نکالے تو پھر اس پر یہ لازم ہوگا کہ اس قسم کے سارے گنہگاروں کو دوزخ سے نکالے۔ اسے اس بات کا یقین نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ

مومنوں کو جہنم سے نکالے گا۔

ان میں سے ابن غیلان یا غیلان اس وجہ سے ممتاز ہے کہ اس میں تین خصائیں جمع تھیں ار جا قدر، خروج، قدر یہ ہونے کی وجہ سے کہتا کہ بندہ اپنے افعال خیر و شر کا خالق ہے۔ اور خارجی ہونے کی حیثیت سے کہتا کہ امام کا غیر قرشی ہونا جائز ہے۔ (اس کے تابعین غیلانیہ کہلاتے ہیں)

(۵) ثومنیہ:- ابو معاذ ثومنی کے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے معرفت، تصدیق، محبت اور اخلاص کا اور اس چیز کے اقرار کرنے کا جو رسول لے آئے۔ ان سب کا چھوڑ دینا یا ان میں سے بعض کو چھوڑ دینا کفر ہے۔ کیوں کہ ان میں کا بعض نہ ایمان ہے اور نہ جز ایمان۔ جس معصیت کے کفر ہونے پر اجماع نہیں ہے اس کے کرنے والے کو کافر نہیں کہنا چاہیے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اس نے فسق کیا اور گناہ کیا۔ جس نے نماز کا چھوڑنا حلال چاہا اس نے کفر کیا اس لیے کہ اس نے نبی کی لائی ہوئی چیز کی تکذیب کی اور جس نے قضا کی نیت سے نماز ترک کیا وہ کافر نہیں۔ جو کسی نبی کو مار ڈالے یا اس کو طمانچہ مارے وہ کافر ہے۔ اس کا کافر ہونا اس لیے نہیں ہے کہ اس نے قتل کیا ہے یا طمانچہ مارا ہے بلکہ اس لیے ہے کہ اس نے پیغمبر کی تکذیب و توہین کی ہے۔ ابن راوندی وغیرہ کا بھی یہی قول ہے۔ اس فرقہ کے نزدیک بتوں کے لیے سجدہ کرنا کفر نہیں بلکہ کفر کی علامت ہے۔

تو یہی خالص مرجع ہے اور انہیں میں سے وہ بھی ہے جس نے ار جا اور قدر کو ایک ساتھ جمع کیا جیسے صاحبی، ابوشر، محمد بن شلیل اور غیلان۔

### ..... ﴿پانچواں فرقہ مجاہد﴾ ..... .....

یہ فرقہ محمد بن حسین (یسار بن محمد) حجازی (متوفی ۲۲۰ھ) کی طرف منسوب ہے۔ یہ فرقہ چند عقائد میں اہل سنت و جماعت کے موافق ہے مثلاً افعال کا خالق اللہ ہے، استطاعت فعل کے ساتھ ہوتی ہے اور بندہ فعل کا کاسب ہے۔

اور ان کے علاوہ عقائد مثلاً اللہ تعالیٰ کے لیے صفات وجود یہ مثلاً علم، قدرت،

ارادہ، سمع، بصر، اور حیات وغیرہ کی نفی، خلق قرآن یعنی کلام الہی کا حادث ہونا اور مشتمل بصارت کے ذریعہ رویت باری تعالیٰ کی نفی کرنے میں معتزلہ کے موافق ہے۔ ضرار بن عمرو خلص کا بھی یہی عقیدہ ہے۔

نصار یہ کہ تین فرقے ہیں۔

(۱) برفوشیہ: یہ محمد بن یحییٰ برفوش کے اصحاب ہیں۔

اس کا عقیدہ ہے کہ قرآن جب پڑھا جائے تو عرض ہے اور جب کسی چیز پر لکھا جائے تو جسم ہے۔

(۲) زعفرانیہ: اس کا عقیدہ ہے کہ کلام الہی ذات الہی کا غیر ہے۔ اور جو غیر ذات الہی ہے وہ مخلوق ہے لہذا جو کلام الہی کو غیر مخلوق کہے وہ کافر ہے۔

(۳) معتزلہ کہ: اس فرقہ نے زعفرانیہ پر استدراک کیا ہے۔ اس کا عقیدہ ہے کہ کلام اللہ مطلقاً مخلوق ہے۔ لیکن چون کہ کلام اللہ کا غیر مخلوق ہونا سنت سے ثابت ہے اور اس پر امت کا اجماع بھی ہے لہذا اہم متابعت سنت اور اجماع کی وجہ سے قرآن کو غیر مخلوق کہتے ہیں اور ہم مخلوق ہونے اور غیر مخلوق ہونے دونوں کی تاویل اس طرح کرتے ہیں کہ قرآن کے غیر مخلوق ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان حروف و اصوات کے ساتھ اس کی جو ترتیب و عبارت ہے وہ غیر مخلوق ہے۔ اور جو نظم و ترتیب ان حروف کے علاوہ ہے جس پر یہ ترتیب خاص دلالت کرتی ہے وہ مخلوق ہے۔ اس تاویل سے قرآن کے مخلوق اور غیر مخلوق ہونے کا تعارض ختم ہو گیا۔ اس کا عقیدہ ہے کہ جو بھی دین میں ہمارا مخالف ہے اس کی ساری باتیں غلط ہیں حتیٰ کہ اس کا لا الہ الا اللہ کہنا بھی کذب ہے۔

..... ﴿چھٹا فرقہ جبر یہ﴾ .....

جبر کا معنی بندوں کے افعال کو اللہ تعالیٰ کی جانب منسوب کرنا ہے۔ جبر یہ کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) متوسطہ: یہ جبر محض کے قول میں خالص نہیں ہیں بلکہ جبر و تقویٰ کے مابین متوسط ہیں۔ بندے کے لیے فعل کا کسب بغیر تاثر ماننے ہیں جیسے اشعر یہ، نجار یہ اور ضرار یہ۔

(۲) خالصہ: یہ بندے کے لیے فعل کی قدرت نہیں مانتے جیسا کہ جبر یہ کا مذہب ہے۔ یہ ہم بن مہوان ترمذی (م ۱۲۸ھ) کے اصحاب ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ (۱) بندے کو فعل پر بالکل قدرت نہیں ہے نہ مؤثرہ نہ کاسبہ۔ بندے کے کاموں کو بندے کی طرف منسوب کرنا ایسا ہی ہے جیسے جمادات کی طرف کسی کام کی نسبت کی جاتی ہے۔ (۲) اللہ کسی شے کو اس کے وقوع سے پہلے نہیں جانتا۔ اس کا علم حادث ہے مگر کسی محل میں نہیں ہے۔ نہ اللہ تعالیٰ کی کوئی صفت ہے اور نہ وہ اپنے غیر کے لیے صفت ہے کیوں کہ اس سے تشبیہ لازم آتی ہے۔ (۳) جنت اور دوزخ میں جنتیوں اور دوزخیوں کے داخل ہونے کے بعد دونوں فنا ہو جائیں گی۔ حتیٰ کہ ذات باری تعالیٰ کے سوا کوئی وجود باقی نہ رہے گا۔

رویت باری تعالیٰ کی نفی، خلق قرآن اور ورود شرع سے پہلے بہ ذریعہ عقل معرفت الہی کے واجب ہونے جیسے مسائل میں یہ معتزلہ کے ہم خیال ہیں۔

(قدر یہ جبر یہ کی ضد ہے۔ قدر یہ کا پیشوا معبد بن عبد اللہ بن عویم جہنی (م ۸۶ھ) ہے یہ لوگ ثابت کرتے ہیں کہ بندے کو خلق افعال میں قدرت مؤثرہ حاصل ہے۔)

..... ﴿ساتواں فرقہ مشبہ﴾ .....

اس فرقے نے اللہ تعالیٰ کو مخلوقات سے تشبیہ دی ہے اور حادث کے مثل کہا ہے۔ اگرچہ ان کے طریقوں میں باہمی اختلاف ہے۔

(۱) مشبہ، غلاقہ شیعہ مثلاً سہاسیہ، بنانیہ، اور غیر یہ وغیرہ کی طرح ہیں جن کے عقائد کا بیان گذر چکا ہے کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے جسم، حرکت، انتقال اور اجسام میں حلول وغیرہ کے قائل ہیں۔

(۲) مشبہ حشو یہ جیسے معز، کہش، اور فہشی۔ ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ جسم ہے مگر دنیاوی اجسام کی طرح نہیں۔ وہ گوشت اور خون سے مرکب ہے مگر دنیاوی گوشت اور خون کی طرح نہیں۔ اللہ کے لیے اعضاء و جوارح ہیں۔ اللہ کے دوستوں کے لیے جائز ہے کہ وہ اللہ کو چھوئیں اور اس سے مصافحہ اور معائنہ کریں۔ وہ دنیا میں اللہ سے ملاقات کرتے



ہیں۔ اور اللہ ان سے ملاقات کرتا ہے۔ ان میں سے بعض نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ ”مجھے اس کی داڑھی اور شرم گاہ کے بارے میں معاف رکھو اس کے علاوہ چیزوں کے بارے میں سوال کرو۔“

(۳) مشہد کرامیہ: ابو عبد اللہ محمد بن کرام جعانی (م ۲۵۵ھ) کے پیروکار ہیں۔

ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے اوپر ہے۔ اس کی بالائی سطح اس سے نماس ہے۔ اللہ کے لیے حرکت اور نزول جائز ہے۔ بعض کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر نہیں ہے بلکہ عرش کے مقابل ہے۔ بعض نے اللہ تعالیٰ پر لفظ جسم کا اطلاق کیا ہے۔ پھر اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ آیا وہ تمام جہت میں متناہی ہے یا صرف جہت تخت میں متناہی ہے یا وہ کسی جہت میں متناہی نہیں ہے بلکہ تمام جہت میں غیر متناہی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اللہ کی ذات محل حوادث ہے اور گمان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان حوادث پر قادر ہے جو اس کی ذات میں حلول کیے ہوئے ہیں اور جو حوادث اس کی ذات سے خارج ہیں ان پر قادر نہیں ہے۔

ان کا قول ہے کہ نبوت و رسالت دو صفتیں ہیں جو ذات رسول کے ساتھ قائم ہیں مگر وحی، اور اللہ کا حکم تبلیغ اسی طرح مجزہ اور عصمت بھی ذات رسول کے ساتھ قائم نہیں۔ جس شخص میں بھی یہ اوصاف ہوں وہ رسول ہے خواہ اس کو رسول بنا کر بھیجا ہو یا نہ بھیجا ہو اور اللہ تعالیٰ پر ایسے ہی آدمی کو رسول بنانا واجب ہے اور جس میں یہ اوصاف نہ ہوں اس کو رسول بنانا جائز نہیں اور جب اللہ تعالیٰ نبی بنا کر بھیجتا ہے تو وہ (ان کی اصطلاح میں) مرسل ہے اور ہر مرسل رسول ہے اس کا برعکس نہیں (یعنی جسے نہیں بھیجتا وہ رسول تو ہے مگر مرسل نہیں)

اللہ تعالیٰ کے لیے کسی مرسل کو معزول کرنا جائز ہے مگر رسول معزول نہیں ہو سکتا۔ ایک ہی رسول کا ہونا حکمت کے خلاف ہے بلکہ متعدد رسول کا ہونا ضروری ہے ان کے نزدیک ایک زمانے میں دو اماموں کا ہونا جائز ہے جیسے حضرت علی اور حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہما) ایک ہی زمانے میں تھے مگر فرق یہ تھا کہ حضرت علی کی امامت سنت کے مطابق تھی اور حضرت معاویہ کی امامت خلاف سنت تھی پھر بھی رعایا پر حضرت معاویہ

کی اطاعت واجب تھی۔

ان کے قول کے مطابق ایمان اس اقرار کا نام ہے جو ازل میں اللہ تعالیٰ کے قول ”لکنس ہرہکم“ کے جواب میں مخلوق نے لفظ ”بلیٰ“ کے ذریعہ کیا تھا۔ اور وہ اقرار مرتدین کے سوا سب میں کیساں ہاتی ہے۔ ان کے نزدیک منافق کا ایمان اس کے کفر کے باوجود انبیاء کے ایمان کی طرح ہے۔ اس سبب سے کہ اس ایمان (یعنی اقربا ازلی) میں سب برابر ہیں اور کلمہ شہادت ایمان نہیں ہے مگر مرتد ہونے کے بعد۔

### ..... ﴿فرقہ ناجیہ﴾ ..... فرقہ ناجیہ

فرقہ ناجیہ وہ جماعت ہے جس کے بارے میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا یہ وہ جماعت ہے جو اس طریقہ پر ہو جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔ تو وہ جماعت اشاعرہ، ماتریدیہ اور محدثین سلف کی ہے۔ وہی اہل سنت و جماعت ہیں ان کا مذہب بدعات و خرافات سے خالی ہے۔ ان کے عقائد کو درج ذیل ہیں۔

(۱) عالم حادث ہے۔ برخلاف بعض غلاة کے کہ وہ عالم کو قدیم مانتے ہیں۔ (۲) اللہ موجود ہے۔ جبکہ باطنیہ کہتے ہیں کہ اللہ نہ موجود ہے نہ معدوم۔ (۳) اللہ کے سوا کوئی خالق نہیں۔ برخلاف قدریہ کے (کہ وہ ہندو کو اپنے افعال کا خالق جانتے ہیں) (۴) اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔ جبکہ معتزلہ کہتے ہیں کہ قدیم اللہ کی صفت نہیں۔ (۵) اللہ تعالیٰ علم، قدرت اور تمام صفات جلالیہ کے ساتھ متصف ہے۔ برخلاف متکبرین صفات باری تعالیٰ کے۔ (۶) اللہ تعالیٰ کے لیے شکل و صورت نہیں، برخلاف مشبہ کے۔ (۷) اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک اور مقابل نہیں۔ جب کہ حاطیہ و دوحا کے قائل ہیں۔ (۸) وہ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا۔ برخلاف بعض غلاة کے۔ (۹) اس کی ذات کے ساتھ حوادث کا قیام نہیں۔ برخلاف کرامیہ کے۔ (۱۰) وہ کسی چیز اور جہت میں نہیں۔ (۱۱) اس کے لیے حرکت، انتقال، جہل اور کذب ممکن نہیں اور نہ صفات نقص میں سے کوئی صفت، برخلاف ان کے جنہوں نے اللہ کے لیے ان محبوب اور صفات نقص کو جائز کہا ہے جیسا کہ قائل میں بیان ہوا۔ (۱۲) مومنین قیامت میں اللہ تعالیٰ کو بغیر الطباع اور بغیر شعاع کے دیکھیں گے۔ (۱۳) جو کچھ اللہ نے چاہا اور

جو کچھ نہیں چاہائیں ہوا۔ (۱۳) وہ غنی ہے اور کسی چیز میں کسی کا محتاج نہیں۔ (۱۵) اس پر کوئی چیز واجب نہیں۔ اگر ثواب عطا کرے تو یہ اس کا فضل ہے اور اگر عذاب دے تو یہ اس کا عدل ہے۔ (۱۶) اس کے فعل کے لیے کوئی فرض نہیں۔ (۱۷) اس کے سوا کوئی حاکم نہیں۔ (۱۸) اس کے کسی فعل یا حکم کو ظلم یا جور نہیں کہا جاسکتا۔ (۱۹) وہ متبعض نہیں (۲۰) اس کے لیے حد و نہایت نہیں۔ (۲۱) معاد جسمانی حق ہے۔ اسی طرح بدوہ یا مجاہد کرنا جہاد اور میزان حق ہیں۔ (۲۲) اس نے جنت و دوزخ پیدا کیا ہے۔ (۲۳) جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ گنہگاروں کو بخش دے۔ (۲۴) شفاعت حق ہے۔ (۲۵) معجزات کے ساتھ رسول کی بعثت حق ہے۔ (۲۶) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد امام برحق ابوبکر (رضی اللہ عنہ) ہیں پھر عمر پھر عثمان پھر علی (رضی اللہ عنہم) اور اسی ترتیب سے ان کی افضلیت بھی ہے۔ (۲۷) اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں ہوگی مگر اس کی جو اللہ کے صالح و قادر اور عالم ہونے کا انکار کرے یا شرک کرے یا نبوت کا انکار کرے یا اس چیز کا انکار کر دے جس کا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذریعہ لایا جانا ضروری معلوم ہو۔ یا کسی اجماعی مسئلہ کا انکار کرے مثلاً ان محرمات سے نکاح کو حلال جانے جن کی حرمت پر اجماع ہو چکا ہے۔ تو اگر وہ اجماعی مسئلہ ضروریات دین سے ہو تب تو اس کا صورت مذکورہ میں داخل ہونا ظاہر ہے اور اگر وہ اجماع ظنی ہو تو اس کا انکار کفر نہیں اور اگر اجماع قطعی ہو تو اس میں علما کا اختلاف ہے۔ اور اس کے علاوہ چیزوں کا قائل بد مذہب ہے یا کفر نہیں۔ ان کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

یہاں تک ان مشہور فرقوں کا بیان تھا جن کو صاحب مواقف اور شارح مواقف نے ذکر کیا ہے۔ لیکن بد مذہب فرقے برابر دین سے نکلے رہے ان میں سے بعض تو فنا ہو گئے اور بعض کسی ملک یا علاقہ یا محدود زمانے میں منحصر ہو کر رہ گئے۔

یہاں ان بعض فرقوں کا ذکر کیا جاتا ہے جو ہندوستان میں پیدا ہوئے یا ہندوستان میں ان کے ماننے والے خاصی تعداد میں موجود ہیں۔

## (۱) قادیانی

یہ فرقہ مرزا غلام احمد قادیانی کی طرف منسوب ہے اور اپنے کو "احمدیہ" کہتا

ہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی ۱۸۳۹ء یا ۱۸۳۰ء میں پیدا ہوا اور ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء مطابق ۲۵ ربیع الآخر ۱۳۲۶ھ کو لاہور میں انتقال کیا۔

مولوی گل علی شاہ سے علوم عربہ حاصل کیے اور اپنے والد کے ساتھ مگر بڑی عادتوں میں اپنے اجداد کے بعض دیہات کو دوبارہ حاصل کرنے کے لیے مقدمات میں مشغول رہا۔ بعد ۱۸۵۷ء کے وقت اس کی عمر ۱۷ سال تھی۔ ۱۸۶۶ء میں۔ یا الکوٹ کے گورنر کے دفتر میں بحیثیت کلمہ اس کا قلمبرہ ہوا اور تقریباً تیس سال تک اس ملازمت پر برقرار رہا۔ پھر تصنیف و تالیف کا کام شروع کیا اور ب سے پہلے اپنی کتاب میں مسیحیوں کو کفر کیا۔ اس طرح اس نے مسلمانوں کو اپنی طرف متوجہ کر لیا اور بڑی شہرت حاصل کر لی۔ پھر ۱۸۹۸ء/ ۱۸۸۷ء میں اس نے اپنے متبعین کی ایک جماعت بنالی۔ پہلے اس نے دعویٰ کیا کہ وہ چودہویں صدی کا مجدد ہے اس پر اللہ کی جانب سے الہام ہوتے ہیں۔ پھر ۱۳۰۵ھ/ ۱۸۸۷ء میں مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا۔ پھر ۱۳۱۸ھ/ ۱۹۰۱ء میں نبوت کا دعویٰ کر بیٹھا۔ اسی کے ساتھ یہ دعویٰ بھی کیا کہ وہ "کرشنا" ہے (کرشنا ہندوؤں کے ایک معبود کا نام ہے) اور بہت ہی ایسی عجیب گویاں کہیں جن کا کذب ظاہر ہو گیا۔ انبیاء علیہم السلام کی عزتوں پر حملہ کیا اور یہ دعویٰ بھی کیا تو چین کی تو علماء اسلام نے اس کی تکفیر کی اور لوگوں کو اس کے فتنے سے آگاہ کیا۔

میں اس کی چند بے ہودہ باتیں یہاں نقل کرتا ہوں تاکہ دعویٰ کرنے میں اس کی انتہائی جسارت اور کھلم کھلا کفر پر اس کی جرأت کو لوگوں پر آشکار ہو جائے۔

(۱) خدائے تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں اس عاجز کا نام اٹھ بھی رکھا اور نبی بھی۔ (ازلیہ الاوامر ص ۵۳۳)

(۲) وہ آیات جو نبی کے حق میں نازل ہوئی تھیں ان کو اپنی ذات پر چپاں کیا اور دعویٰ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے (مندرجہ ذیل) اقوال سے مراد میری ہی ذات ہے۔

"مُتَّبِعًا بِرَسُولِي مُتَّبِعِي" یعنی میں پیغمبر کے آگے اس رسول کی جو میرے  
 اَمْلُؤْهُ أَحْمَدُ " (سورہ الصف ۲۷) بعد از یہ مانے اسے جن کا ہم پاک سمجھے  
 "وَمَا تَرْكَنَّاكَ إِلَّا لَحَمَةً لِّلْعَالَمِينَ" اور ہم نے تجھیں نہ جیسا مگر مٹانے کے لئے  
 لے۔ (۱۷ مئی ۱۸۷۷ء)

(۳) اللہ تعالیٰ مجھ سے فرماتا ہے۔ "اِنَّ مَنیٰ بِمَنْزِلَةِ لَوْلَادِیْ لَمَنیٰ وَ اَمَّا مَنَکَ لَمَنیٰ" تو میری اولاد کے مرتبے میں ہے تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔ (دافع ابلاص ۷۱)

(۴) رسول اللہ ﷺ کے الہام اور وحی کی غلطی ظاہر ہو گئی۔ (ازالۃ الاولیاء ص ۶۸۵)

(۵) چار سو بیویوں نے ایک بادشاہ کے متعلق خبر دی تھی کہ اسے فتح حاصل ہو گئی لیکن ان کا کذب ظاہر ہو گیا اور وہ بادشاہ شکست خوردہ ہو کر اسی جنگ میں مارا گیا۔

(۶) قرآن مجید کی کالیوں سے بھرا ہوا ہے اس کے کلام میں جتنی کاراستہ اپنایا گیا ہے۔ (ازالۃ الاولیاء ص ۶۹۹)

(۷) قرآن مجید کی کالیوں سے بھرا ہوا ہے اس کے کلام میں جتنی کاراستہ اپنایا گیا ہے۔ (ازالۃ الاولیاء ص ۶۹۹)

(۸) اس کی کتاب "برائین احمدیہ" اللہ کا کلام ہے۔ (ازالۃ الاولیاء ص ۵۳۳)

(۹) کمال مہدی نے موسیٰ تھناہ علی (اربعین ص ۱۳)

موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام اور اولو العزم رسول تھے لیکن اس نے ان کے کمال ہدایت یافتہ ہونے کا انکار کیا ہے چنانچہ وہ دونوں ہدایت دینے والے ہوں۔

(۱۰) اسے نبی شاعت یافتہ نصرانیوں نے نہ کہ "ہمارا رب مسیح ہے" تم غور تو کرو کہ آج تمہارے درمیان مسیح سے افضل کون ہے۔ (معیار ص ۷۱) وہ بار بار مسیح علیہ السلام پر فوقیت کا دعویٰ کرتا ہے اور کہتا ہے۔

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احمد ہے

(۱۱) یہودیوں اور ان کی پیشین گوئیوں سے متعلق ایسے قوی اعتراض رکھتے ہیں کہ ہم بھی جواب میں تھراں ہیں بغیر اس کے کہ یہ کہہ دیں کہ ضرور پیشین نبی ہے کیوں کہ قرآن نے اس کو نبی قرار دیا ہے اور کوئی دلیل ان کی نبوت پر قائم نہیں ہو سکتی بلکہ ابطال نبوت پر ہی دلائل قائم ہیں۔ (انجاز احمدی ص ۷۱)

اپنے کلام میں یہودیوں کے اعتراضات کو درست بتایا ہے اور خود اس نے قرآن پر بھی اعتراض کیا ہے کہ وہ ایسے امر کی تعلیم دیتا ہے جس سے ان کی نبوت کے

بطلان پر مختلف دلیلیں قائم ہوتی ہیں۔

(۱۱) مسیح کی راست بازی اپنے زمانے میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوتی بلکہ بچہ کو اس پر ایک فضیلت ہے کیوں کہ وہ (یعنی بچہ) شراب نہ پیتا تھا اور کبھی نہ سنا کہ کسی فاحشہ عورت نے اپنی کمانی کے مال سے اس کے سر پر عطر ملا تھا یا ہاتھوں یا اپنے سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا تھا یا کوئی بے تعلیق جوان عورت اس کی خدمت کرتی تھی اسی وجہ سے خدا نے قرآن میں بچہ کا نام حضور رکھا مگر مسیح کا نہ رکھا کیوں کہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مبالغہ تھے۔ (دافع ابلاص ص ۷۱)

(۱۲) آپ کا کنجریوں سے میلان اور صحبت بھی شاید اسی وجہ سے ہو کہ جدی مناسبت درمیان ہے (یعنی عیسیٰ بھی ایسوں ہی کی اولاد تھے) اور نہ کوئی پرہیزگار انسان ایک جوان کنجری کو یہ موقع نہیں دے سکتا کہ اس کے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگا دے اور نہ کاری کی کمانی کا پلید عطر اس کے سر پر ملے اور اپنے بالوں کو اس کے پیروں پر ملے۔ سمجھنے والے سمجھ لیں کہ ایسا انسان کس چلن کا آدمی ہو سکتا ہے۔ (ضمیمہ انجام ختم ص ۷)

مرزا غلام احمد قادیانی نے اس معتمد مفتی رسول کی شان میں قبیح گستاخیاں اور بد زبانیاں کی ہیں۔ اسی لیے علانے اس کے کفر اور عذاب کو صراحت سے بیان کیا ہے اور فرمایا کہ جو اس کے کفر اور عذاب میں شک کرے وہ کافر ہے جیسا کہ ائمہ کرام نے ہر اس شخص کا حکم بیان کیا ہے جو ضروریات دین میں سے کسی بھی عقیدے کا انکار کرے وہ کافر ہے۔ (اور یہ شخص تو بہت ساری تکذیبات کا جامع اور ضروریات دین کا منکر ہے) تو اس کا کیا حکم ہوگا۔

شیخ حامد رضا خان ابن علامہ احمد رضا خان بریلوی نے اس کے رد میں "النصارؤ الدیوانی علی استزاف القادیانی" (۱۳۱۵ھ) تصنیف کی ہے اور علامہ احمد رضا خان قادری بریلوی نے "الکشف والبعث علی المسیح الکذاب" (۱۳۲۰ھ) اور "انجیاز الدیوانی علی الشریف القادیانی" (۱۳۲۶ھ) اور خاص اس کی تردید میں ایک جملہ بنام "فتہ الدیوانی علی شریف قادیانی" (۱۳۲۳ھ) جاری کیا۔ اور "المعتمد المستند" میں اس کا حکم بھی لکھا جس پر علامہ ابن شریفین نے مہر تصدیق



ثبت فرمائی۔ ان کی تصدیقات "حَسْبُكَمُ الْيَوْمَينِ عَلَىٰ مَنَحَرِ الْكُفْرِ وَالْمُنَافِقِ" (۱۳۲۳ھ) کے نام سے بارہا چھپ کر شائع ہو چکی ہیں۔

اور ان کے علاوہ اور تلامذہ کے علاوہ بھی اس فتنہ عظیم کے سد باب کے لیے انتھک کوشش کی ہے یہاں تک کہ انھیں کی کوششوں کی بدولت حکومت پاکستان نے قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دیا ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ فرقہ قادیانیہ برطانوی حکومت کا بغل بچہ ہے۔ اسی لیے قادیانی نے حکم جہاد کو باطل قرار دیا ہے اور نصرانی حکومت کی محبت کا صریح اعتراف کیا ہے۔ نصرانی حکومت کی مدد اور اس کو قوت پہنچانے میں قادیانی اور اس کے پیروں کی بڑی خدمات ہیں ان کی تفصیل بتانے کی حاجت نہیں ہے۔ کیوں کہ جو بھی اس کی تاریخ کا مطالعہ کرے گا اس سے بخوبی واقف ہو جائے گا۔

## (۲) فرقہ پنچیریہ

پنچیریہ: یہ فرقہ سید احمد خان بن محمد تقی خان (۱۲۳۲/۱۲۳۵ھ تا ۱۳۱۵/۱۱ھ) کی جانب منسوب ہے۔

سید احمد خان ۱۷ اکتوبر ۱۸۱۷ء کو دہلی میں پیدا ہوئے۔ تعلیم سے فراغت کے بعد انگریزی حکومت کے مختلف مناصب پر فائز ہوئے اور علی گڑھ میں مدرسہ العلوم کی بنیاد رکھی۔ اس مدرسہ نے ترقی کی، یہاں تک کہ ان کے انتقال کے بعد ایک عظیم مشہور یونیورسٹی بن گئی۔ لیکن اس کے باوجود انھوں نے ایک نئے مذہب کی بنیاد رکھی جس میں فرشتوں، جنوں، جنت، دوزخ، نبوت اور مجرہ کا انکار کر بیٹھے اور ان چیزوں کے ثبوت میں وارد آیات قرآنیہ کی ایسی تاویل کی جس نے ان کو ان معانی سے خارج کر دیا جو در صحابہ سے آج تک ملت اسلامیہ میں مشہور و معروف تھے اور زمانہ کی ہر چیز کو پنچر Nature یعنی فطرت کی جانب پھیر دیا ہے۔ ان کا مذہب "ذہریہ طبعیہ" کے مذہب کے مطابق ہے جس کا ذکر شہرستانی نے "المبطل والحق" میں کیا ہے۔

سید احمد نے ۲۷ مارچ ۱۸۹۸ء پنچیری کی علی گڑھ میں انتقال کیا۔ لیکن ان کے مذہب کو عام مسلمانوں میں قبولیت کا درجہ نصیب نہ ہوا۔ یہاں تک کہ وہ اساتذہ اور طلبہ

جو علی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے متعلق ہیں، وہ بھی ان کے عقائد سے اتفاق نہیں کرتے ہاں وہ لوگ ضرور متفق ہیں جو دہریہ ہیں، اسلام اور مسلمانوں کی جماعت سے خارج ہیں۔

مشہور مورخ شیخ نجم الغنی راجہ پوری (۱۳۷۶ تا ۱۳۵۱ھ) کی تصنیف "مذہب الاسلام" کے حوالے سے میں سید احمد خان کے اختلافی نظریات اور جہانات یہاں نقل کرتا ہوں:

(۱) سید احمد خاں نے "تعیین الکلام" کے نام سے انجیل کی ایک تفسیر لکھی ہے جس میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ مسلمانوں اور نصرانیوں کے درمیان اتفاق ہے اور دونوں فرقے عقیدے اور مذہب میں ایک ہی ہیں۔ لیکن ان کی یہ کوشش ناکام ہوئی۔

(۲) نبوت مذہب اخلاق کا ایک فطری ملکہ ہے اور جس شخص میں جس فن کا ملکہ بہ درجہ کمال ہوتا ہے وہ اس فن کا امام یا پیغمبر ہوتا ہے۔ لوہا بھی اپنے فن کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے۔ ایسے ہی شاعر یا طبیب بھی اپنے اپنے فن کے امام ہو سکتے ہیں۔ اور وحی کسی فرشتے کے توسط سے نازل نہیں ہوتی بلکہ خود پیغمبر کے دل سے نوارے کی طرح اُٹھتی ہے (اور خود اُسی پر نازل ہوتی ہے)۔ وہ اپنا کلام نفسی ان ظاہری کانوں سے اس طرح سنتا ہے جیسے کوئی دوسرا شخص اُس سے کہہ رہا ہے۔

(۳) مجرہ دلیل نبوت نہیں اور مجرہ خلاف فطرت نہیں۔ موسیٰ علیہ السلام کے لیے دریا کا پھٹ جانا جو اربھانے کا اثر تھا اور یسعیان علیہ السلام کا ہوا کے دوش پر پرواز کرنا کوئی مجرہ نہ تھا بلکہ اسباب عادیہ کے اثر سے پیدا ہونے والا ایک فعل عادی تھا۔

(۴) ملائکہ متعین ذات نہیں اور قرآن پاک میں لفظ ملائکہ سے مراد انسان کی قوت ملکیہ ہے اور شیطان سے مراد انسان کی قوت متمنیہ ہے۔ فرشتے اور شیطان کا خارج میں اصلاً کوئی وجود نہیں۔

(۵) قرآن کا آغاز اُس کی فصاحت کی وجہ سے نہیں ہے (فَاتُوا بِشَوْرَةٍ مِنْ رَبِّكَ کے ذریعہ جو قرآن کا مثل لانے کا مطالبہ کیا گیا ہے) اُس سے ایسے کلام کا مطالبہ مقصود نہیں ہے جو فصاحت و بلاغت میں قرآن کا شہ ہو بلکہ ایسے کلام کا مطالبہ مقصود ہے جو ہدایت و رہنمائی میں قرآن کا شہ ہو۔

(۶) جنت و دوزخ کا کوئی وجود نہیں، بلکہ ان دونوں سے مراد انتہائی خوشی اور غم ہے

اور جو قرآن میں ان کی نعمتوں اور عذاب کا ذکر ہے وہ بہ طور مثیل تقریباً طے الفہم کے لیے اسی دنیاوی خوشی اور غم کا بیان ہے۔ ایسا نہیں کہ دراصل خارج میں ان کا کوئی وجود ہے۔

(۷) آسمان کا وجود نہیں ہے۔ قرآن میں آسمان کا لفظ آیا ہے، اس سے مراد وہ وسیع بلندی ہے جس کو انسان اپنے اوپر دیکھتا ہے۔ آسمان کا اطلاق ان چمکتے ہوئے جسموں پر بھی ہوا ہے جن کو ستارہ اور بادل کہا جاتا ہے۔

(۸) جو اسلام ہے وہی فطرت ہے اور جو فطرت ہے وہی اسلام ہے۔ لاندہ بیت بھی اسلام کا دوسرا نام ہے، کیوں کہ لاندہ مذہب اور بے دینی بھی درحقیقت کوئی دین رکھتا ہے، وہی اسلام ہے۔

جو کسی مذہب کو نہیں مانتا، نہ کسی رسول کا اقرار کرتا ہے اور نہ کوئی حکم (فرض یا واجب) مانتا ہے، حتیٰ کہ اللہ کی ذات پر بھی ایمان نہیں رکھتا ہے، وہ بھی مسلمان ہے۔

(۹) اجماع جنت نہیں ہے۔ اصول فقہ اختر اعلیٰ قواعد کا نام ہے، خالص اسلام سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

(۱۰) احادیث کی کتابوں میں سے کوئی کتاب لائق اعتبار نہیں۔

(۱۱) ہر انسان، ہر اس مسئلہ میں مجتہد باللذات ہے جو قرآن و حدیث میں مضموم نہیں ہے۔

(۱۲) گردن مروڑی ہوئی مرغی حلال ہے۔

### (۳) اہل قرآن یا چکڑالوی

یہ فرقہ عبد اللہ چکڑالوی (م ۱۳۳۴ھ) کی طرف منسوب ہے۔ یہ ایک نیا مذہب ہے جو بیسویں صدی میں پیدا ہوا۔ یہ حدیث نبوی کا منکر ہے اور ایمان اور عمل بالقرآن کا مدعی ہے۔

۱۹۰۶ء میں شیخ نعم الغنی رام پوری نے اپنے لاہور کے سفر میں اس مذہب کے بانی مولوی عبد اللہ چکڑالوی سے ملاقات کی اور ان سے کچھ کتب و رسائل حاصل کیے جن میں انھوں نے اپنے مذہب کے احکام لکھے ہیں۔ شیخ نعم الغنی رام پوری نے ان میں سے

کچھ امور نقل کیے جن سے ان کے عقیدے کی وضاحت ہوتی ہے۔ ہم ان کے کچھ اقوال و بیانات یہاں ذکر کرتے ہیں:

(۱) نماز کا اس طریقہ پر ادا کرنا جو مسلمانوں کے نزدیک مشہور ہے اور اس کے کلمات و تسبیحات ان کے نزدیک کفر ہیں۔ انھوں نے اپنے متبعین کے لیے ایک نئی نماز وضع کی ہے جو مسلمانوں کی نماز کے برعکس ہے۔

(۲) جس حکم کی قرآن میں صراحت نہیں وہ نفاذ ہے، عمل کے قابل نہیں، اگرچہ احادیث معتبرہ یا تاریخ یا قواعد سے اس کا کمال ثبوت موجود ہو۔

(۳) ہمارے رسول ﷺ کسی رسول دینی سے افضل نہیں ہیں بلکہ سارے انبیاء ربیبہ میں برابر ہیں۔

(۴) وہ دہیچہ جسے "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" کہہ کر ذبح کیا گیا ہو اس کا کھانا جائز نہیں ہے، کیوں کہ یہ تکبیر قرآن میں وارد نہیں ہے۔ مناسب ہے کہ قرآن کی کوئی آیت پڑھ کر جانور ذبح کیا جائے۔

(۵) حدیث پر ایمان لانا اور رسول کی اطاعت کرنا عذاب الہی کو واجب کرتا ہے۔ شرک فی العبادۃ کی طرح شرک فی الحکم اعمال کو ضائع کرنے والا ہے۔ عمل بالحدیث اہل مذہب کے لیے ایک پرانا مرض ہے۔

(۶) قرآن نے جس طرح محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کو رسول کہا ہے اسی طرح قرآن کو بھی رسول کہا ہے اور اللہ تعالیٰ کے قول "اصْبِرُوا لِلّٰهِ وَأَطِيعُوا الرَّسُوْلَ" میں رسول سے مراد قرآن ہی ہے جیسا کہ "اِذَا دَعُوْا اِلٰی اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ" اور "مَنْ عَصَا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ" میں رسول سے مراد قرآن ہے۔

(۷) وہ مسجدیں جن میں حدیث و فقہ کی تعلیم دی جاتی ہے وہ مسجد ضرار ہیں کیوں کہ وہ کتاب اللہ کو ضرر پہنچاتی ہیں۔ اس بات کا دعویٰ کرنا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک لاکھ ہزار کے برابر ہے، مسجد نبوی اور مسجد انصاری میں نماز کا ثواب پچاس ہزار نماز کے برابر ہے۔ ایسے ہی جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانچ سو نمازوں کے برابر ہے اور محلے کی مسجد میں ایک نماز کا ثواب پچیس نمازوں کے برابر ہے (یہ دعویٰ) باطل ہے۔ ان میں

سے قرآن میں کچھ بھی مذکور نہیں ہے، یہ فقط صوفیوں کی ایجاد ہے۔

(۸) حدیث اور فقہ نے قرآن کو بہت نقصان پہنچایا ہے۔ ایمان کے لیے کوئی شے اتنی مضرت نہیں، جتنی کہ تنقید۔ لوگوں میں قرآن فہمی کی محرومی نے اُن کے اندر اپنے ائمہ، راویوں اور بڑوں کی تقلید کا جذبہ پیدا کر دیا۔ کاش لوگ اپنی آنکھوں سے قرآن پڑھتے تو حق کو پا لیتے۔ مناسب نہیں ہے کہ لوگ بخاری و مسلم یا ابو حنیفہ و شافعی یا فخر الدین اور جلال الدین کی آنکھوں سے قرآن کا مطالعہ کریں، کیوں کہ انھوں نے قرآن کے ترجمہ اور تفسیر کو اسی قالب میں ڈھالا ہے جس طور طریقے کی وہ پابندی کرتے تھے۔

(۹) یہ ممکن نہیں کہ کوئی اللہ کا خلیفہ ہو۔ آدم علیہ السلام کو خلیفہ اللہ کہا نہیں غلطی اور صریح کفر ہے بلکہ آدم بن کے خلیفہ تھے۔

(۱۰) عرش، اللہ کی صفت قدیمہ ہے جیسے کہ تمام صفات۔

(۱۱) صدقہ مالِ غنیمت میں پانچواں حصہ ہے اور پاک کمانی کے مال میں دسواں حصہ ہے اور مشقت کی کمانی اور مشقت سے زمین کی پیداوار میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ ہے اور ایسے ہی سونے اور چاندی میں دسواں یا بیسواں حصہ ہے اور جو قرآن میں مالِ غنیمت سے ذوی القربیٰ کو دینے کی بات کہی گئی ہے تو ذوی القربیٰ سے مراد مولاۃ القلوب ہیں، رسول اللہ ﷺ کے قرابت والے ہیں۔

اس فرقہ کے ماننے والے ہندوستان کے بعض اطراف میں پائے جاتے ہیں۔ اُن کو اپنے مذہب کی دعوت دینے میں بڑی دل چسپی ہے۔ انھوں نے اپنی کھوئی عقلوں کے مطابق قرآن کی ایسی تفسیر گڑھ لی ہے جو نہ تو اسے مستند ہے اور نہ دروہ صحابہ سے لے کر آج تک کسی نے ایسی تفسیر کی ہے۔ اُن کے مدارس اور مراکز بھی ہیں اگرچہ بہت کم ہیں۔

### (۴) وہابیہ یا نجدیہ

یہ فرقہ محمد بن عبد الوہاب نجدی نبی کی طرف منسوب ہے۔ یہ ۱۱۱۵ھ مطابق ۱۷۰۳ء میں پیدا ہوا اور ۱۲۰۶ھ مطابق ۱۷۹۲ء میں انتقال کر گیا۔ ابتداً مدینہ میں علم حاصل کرتا تھا۔ اُس کی اصل کی تہمیت سے ہے۔ وہ مدینہ میں علم حاصل کرنے کے زمانے

میں کہہ آیا جایا کرتا تھا۔ اُس نے مدینہ کے بہت سے علماء سے علم حاصل کیا تو اُن علماء نے اُس کے اندر بے دینی اور گریہ کو محسوس کر لیا۔ وہ کہا کرتے تھے کہ یہ شخص عن قریب گمراہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ اُس کے ذریعہ اس کو گمراہ کرے گا جو اللہ سے دور ہوا اور بد بخت ہوا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور علما کی فراست ایمانی نے خطا نہ کی۔ اس کے والد عبد الوہاب علماء صالحین میں سے تھے وہ بھی اپنے لڑکے محمد کے اندر اپنی فراست ایمانی سے الحاد و بے دینی محسوس کر رہے تھے۔ آپ اُس کی بڑی مذمت کرتے اور لوگوں کو اُس سے ڈراتے تھے۔ اُس کے بھائی سلیمان بن عبد الوہاب بھی اُس کی پیدا کردہ بدعتوں، گمراہیوں اور گندے عقائد سے نفرت کرتے تھے۔ انھوں نے اُس کے رد میں "الْحَصَوَاتُ الْإِلَهِيَّةُ فِي الرَّقَّةِ عَلَى الْوَلَدَانَةِ" نامی ایک کتاب لکھی (یہ کتاب چھپ چکی ہے اور مکتبہ اہل حق ترکی سے حاصل کی جا سکتی ہے)۔

ابتداً میں اُسے اُن لوگوں کے حالات کے مطالعہ کا بڑا شوق تھا جنھوں نے نبوت کا مجھوت دعویٰ کیا، جیسے سیدہ کذاب، سراج، اسودطیسی اور طحیہ اسدی وغیرہ گویا وہ بھی اپنے دل میں نبوت کا دعویٰ رکھتا تھا۔ اگر اس دعویٰ کا اظہار ممکن ہوتا تو ضرور ظاہر کرتا۔ اُس نے اپنے متبعین سے کہا "میں تمھارے پاس ایک نیا دین لے آیا" اور یہ نیا دین اُس کے قول و فعل سے ظاہر ہوتا تھا۔ اسی وجہ سے اُس نے ائمہ کے مذاہب اور علما کے اقوال پر طعن کیا اور ہمارے نبی ﷺ کے دین میں سے سوائے قرآن کے اُس نے کچھ بھی قبول نہ کیا اور اُس کی بھی تاویل اپنے مطلب کے مطابق کی۔ دراصل اُس نے اُسے صرف ظاہراً قبول کیا تھا تا کہ لوگ اُس کی حقیقت سے واقف ہو کر اُس سے جدا نہ ہو جائیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ اور اُس کے متبعین اپنی خواہشات اور اپنی آرا کے مطابق قرآن کی تاویل کرتے تھے۔

وہ تفسیر انھیں منظور نہیں جو نبی ﷺ اور ان کے اصحاب یا سلف صالحین اور ائمہ تفسیر نے کی ہے۔ وہ قرآن کے ماسوائے ماننا خواہ نبی ﷺ کی احادیث ہوں یا صحابہ تابعین اور ائمہ مجتہدین کے اقوال۔ قرآن وحدیث سے ائمہ کے استنباط کو بھی تسلیم نہیں کرتا نہ ہی اجماع اور قیاس صحیح کا قائل ہے۔



وہ امام احمد (بن حنبل) رحمہ اللہ کے مذہب کی طرف نسبت کا بالکل جھوٹا دعویٰ کرتا تھا، جب کہ امام احمد اس سے بری ہیں، اسی لیے بہت سے معاصر علماء متاثرہ نے اس کی تردید کی ہے اور اس کے رد میں رسالے اور کتابیں لکھیں۔ حتیٰ کہ اس کے بھائی سلیمان بن عبد الوہاب نے بھی ایک رسالہ لکھا جس کا ذکر گزر چکا۔

اس نے مسلمانوں کی تحفہ میں ان آیتوں سے استدلال کیا جو شرکین کے حق میں نازل ہوئیں، ان کو مسلمانوں پر چسپاں کر دیا۔ امام بخاری نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے غوارج کے بارے میں روایت کی ہے:

أَشْهَبُ النَّظَرُ إِلَى الْإِثْمِ نَزَلَتْ  
فِي الْحَقِّارِ فَجَعَلُواهَا فِي  
الْمُؤْمِنِينَ۔

وہ ان آیتوں کی طرف مجھے جو نکار کے بارے میں نازل ہوئیں تو انہیں مسلمانوں سے متعلق کر دیا۔

اور بخاری کے علاوہ ایک دوسری روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:

أَخَوْتُ نَا أَخَوْتُ عَلَى  
الْمُؤْمِنِينَ رَجُلٌ مُتَوَلِّئٌ لِلْفُرْجَانِ  
بِطَلْعَةِ فُلٍّ غَيْرِ مُؤَيَّدَةٍ۔

سب سے زیادہ خطرناک شخص جس سے بھائی امت ہاؤنڈ ہے وہ ہے جو فرکان کا مطلب بیان کرے تو ایک جگہ کی بات دوسری جگہ پر بیچ بیان کرے۔

چنانچہ یہ دونوں حدیثیں ابن عبد الوہاب اور اس کے متبعین پر صادق آتی ہیں۔ اور سب سے زیادہ عجیب خیز بات یہ ہے کہ وہ اپنے خیال سے جاہل عالموں کے پاس نکلا کرتا تھا کہ ”تم اپنی جگہ کے مطابق اجتہاد کرو اور دیکھو جو اس دین کے لیے مناسب سمجھو ویسا حکم دو اور ان کتابوں کی طرف توجہ نہ دو، کیوں کہ ان میں حق و باطل دونوں ہیں۔ اس نے بہت سارے علماء و صاحبین اور عام مسلمانوں کو صرف اس وجہ سے قتل کیا کہ انھوں نے اس کے اختراعی مذہب کی موافقت نہیں کی۔

مذہب اربعہ کے اکثر علماء نے اس کے رد میں ہسود کتابیں تصنیف کیں اور بعض نے تو خاص امام احمد اور ان کے ہم مذہب علماء کے اقوال سے اس کے رد کا التزام کیا ہے۔

ابتداء ۱۱۴۳ھ میں اس کا مذہب مشرق میں ظاہر ہوا اور ۱۱۵۵ھ کے بعد نجد اور

اس کے دیہاتوں میں پھیل گیا۔ چنانچہ امیر درعیہ محمد بن سعود اس کا تابع اور مددگار ہو گیا اور اسی کو اپنے ملک کی توسیع اور اپنے حکم کے نفاذ کا ذریعہ بنالیا۔ تو اس نے باشندگان درعیہ کو محمد بن عبد الوہاب کے اقوال کی تابع داری پر براجماع کیا، جس کے نتیجے میں درعیہ اور اس کے اطراف و جواب کے باشندے اس کے تابع ہو گئے اور مسلسل عرب میں ایک محلے کے بعد دوسرا محلہ اور ایک قبیلے کے بعد دوسرا قبیلہ اس کی اطاعت میں داخل ہوتا رہا، یہاں تک کہ اسے ایک قوت حاصل ہو گئی، تو عرب کے بادیہ نشین اس سے ڈرنے لگے۔ وہ بادیہ نشینوں سے کہتا تھا کہ ”میں تمہیں تو حیدر کی اور شرک چھوڑنے کی دعوت دیتا ہوں“ اور ان سے اچھی اچھی باتیں کرتا اور وہ بے چارے جنگلی، انتہائی بے وقوف، دین کے معاملے میں بالکل کورے اس کی چٹنی چٹنی باتوں میں آ گئے۔ وہ ان سے کہتا ”میں تمہیں دین کی طرف بلاتا ہوں اور دروے زمین پر جتنے انسان ہیں سب کے سب مشرک ہیں، جس نے کسی مشرک کو قتل کیا اس کے لیے جنت ہے“ تو بادیہ نشینوں نے اس کا اتباع کر لیا اور ان باتوں سے ان کا دل مطمئن ہو گیا تو محمد بن عبد الوہاب کا مقام ان کے درمیان ایسا ہی ہو گیا جیسے نبی الہی امت کے درمیان ہوتا ہے۔ بلوگ اس کی حکم عدولی نہ کرتے، اس کے حکم کے بغیر کوئی کام نہ کرتے، حدودہ اس کی تقسیم کرتے اور جب کسی انسان کو قتل کرتے تو اس کا مال لے لیتے اور اس میں سے پانچواں حصہ امیر درعیہ محمد بن سعود کو دیتے باقی اپنے درمیان تقسیم کر لیتے۔ وہاں جاتا اس کے ساتھ چلتے، وہ جو چاہتا اس کی فرمائیں برداری کرتے اور امیر محمد بن سعود اس کے احکام کا فوکر کرتا، یہاں تک کہ اس کا ملک وسیع ہو گیا۔

محمد بن عبد الوہاب، درعیہ کی جامع میں جمعہ کے دن خطبہ دیتا تو اپنے ہر خطبہ میں کہتا تھا ”جس نے نبی کو سیلا نہ پایا وہ کافر ہے۔“ ایک دن اس کے بھائی سلیمان نے اس سے کہا کہ ”اے محمد بن عبد الوہاب اسلام کے ارکان کتنے ہیں؟“ اس نے کہا ”پانچ“ تو سلیمان نے کہا کہ ”تم نے تو چھ بتا دیے اور چھ ارکان یہ ہے کہ جس نے تیرا اتباع نہ کیا وہ مسلمان نہیں ہے، تیرے نزدیک اسلام کا چھ ارکان ہیں۔“

ایک مرتبہ ایک دوسرے شخص نے اس سے کہا ”یہ جھارالایا ہوا دین متصل ہے یا

متفصل؟" تو اس نے جواب دیا کہ "میرے مشائخ اور ان مشائخ کے مشائخ جو چھ سو سال تک گزرے ہیں سب مشرک ہیں" تو اس شخص نے کہا: "تب تو تمہارا دین متفصل ہے نہ کہ متصل، یہ دین تو کسی سے حاصل کیا ہے؟" اس نے جواب دیا: "الہامی وحی ہے جیسے کہ خضر (علیہ السلام)"۔ پھر اس دوسرے شخص نے کہا: "تب تو یہ بات صرف تھیں مگر نہیں ہے۔ اس الہامی وحی کا دعویٰ تو ہر شخص کر سکتا ہے جیسے تم کہہ رہے ہو"۔ پھر اس شخص نے سوال کیا کہ "مسئلہ تو سل پر تو اہل سنت کا اجماع ہے، یہاں تک کہ ابن تیمیہ بھی اس کا قائل ہے اس لیے کہ ابن تیمیہ نے اس مسئلہ میں دو صورتیں ذکر کی ہیں اور یہ نہیں کہا ہے کہ توسل کرنے والا کافر ہے، بلکہ یہاں تک کہ رافضی، خارجی اور تمام سنی فرقے نبی ﷺ سے توسل صحیح مانتے ہیں تو اس کے سب تکلیف کی کوئی چیز نہیں ہے"۔ اس پر محمد بن عبد الوہاب نے کہا: "عمر نے عباس کے وسیلے سے بارش طلب کی تھی، نبی ﷺ کے وسیلے سے کیوں نہیں طلب کی؟" اس جواب سے محمد بن عبد الوہاب کا مقصد یہ تھا کہ حضرت عباس کا بیعت تھے اور نبی ﷺ وصال فرما چکے تھے تو ان کے وسیلے سے بارش نہیں طلب کی جانی تو اس شخص نے کہا کہ "تو تمہارے خلاف جہت ہے، عمر کا عباس کے وسیلے سے بارش طلب کرنا لوگوں کو یہ بتانے کے لیے تھا کہ راستہ اور توسل غیر نبی ﷺ سے بھی جائز ہے اور تم اس بات کو کیسے جہت بنارہے ہو کہ عمر نے عباس کے وسیلے سے بارش طلب کی۔ جب کہ وہی عمر اس حدیث کے راوی ہیں جس میں آدم نے نبی ﷺ کو ان کے دنیا میں پیدا ہونے سے پہلے ہی وسیلہ بنایا تو نبی ﷺ وسیلہ بنانا عمر اور ان کے علاوہ صحابہ کے نزدیک مسلمان عمر کا مقصد صرف یہ تھا کہ وہ لوگوں کو بتا دیں اور سکھادیں کہ غیر نبی ﷺ کو بھی وسیلہ بنانا جائز ہے"۔ تو محمد بن عبد الوہاب بکا بارہ گیا اور اپنے اندھے پن اور برے خیالات پر برقرار رہا۔

اس کے برے خیالات میں سے یہ ہے کہ جب اس نے لوگوں کو نبی کریم ﷺ کی زیارت سے منع کر دیا تو کچھ لوگ مقام "احسا" سے نکلے اور نبی ﷺ کی زیارت کی۔ ان کی خبر اس کے پاس پہنچی تو جب وہ لوگ زیارت کر کے واپس ہوئے اور "درعیہ" سے گزرے تو اس نے ان کی داڑھیاں منڈوا دیں پھر انھیں سواری پر الٹا بیٹھا کر "درعیہ" سے "احسا" پہنچا دیا۔

وہ نبی ﷺ پر درود بھیجنے سے منع کرتا تھا، درود سننے سے اذیت محسوس کرتا تھا۔ شہب جعد درود بھیجتے اور بیٹا روں پر بلند آواز سے درود پڑھنے سے روکتا تھا اور جواباً کرتا اُسے سخت مراد دیتا تھا، یہاں تک کہ اس نے ایک نیا شخص کو قتل کر دیا جو خوش آواز نیکو کار مؤذن تھا۔ ابن عبد الوہاب نے اُسے اذان کے بعد بیٹا رہا نہیں مئی نبی ﷺ پر درود بھیجنے سے منع کیا تھا، لیکن وہ پانزویں آیا اور نبی ﷺ پر درود بھیجا تو اُس نے اُس کو قتل کر دیا۔ پھر اُس نے کہا کہ "کونسی کھڑی میں بدکاری اُس شخص کے گناہ سے بہت کم ہے جو بیٹا روں میں بلند آواز سے نبی ﷺ پر درود بھیجے۔"

اس نے دو شریف کی کتابیں جیسے "دلائل الخیرات" وغیرہ کو آگ لگا دی۔ وہ اپنے ماننے والوں کو فقہی تفسیر اور حدیث کی کتابوں کے مطالعہ سے منع کرتا تھا۔ ان میں سے بہت سی کتابیں اُس نے جلا دی ہیں۔

احمد اربعہ کے بہت سے اقوال کے بارے میں وہ کہا کرتا تھا کہ یہ کچھ بھی نہیں اور کبھی بہ طور تنبیہ یہ کہتا کہ "انہم حق پر ہیں" اور ان کے تعین علما پر طعن و تشنیع کرتا، جنہوں نے خدا رب اربعہ میں کتابیں تالیف کیں اور کہتا کہ یہ گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا، اور کبھی کہتا کہ شریعت تو ایک ہے، معلوم نہیں ان علما کو کیا ہوا کہ انہوں نے چار بنا ڈالے۔ یہ اللہ کی کتاب ہے اور اُس کے رسول ﷺ کی سنت، ہم صرف انہیں دونوں پر عمل کرتے ہیں اور مصری، شامی اور ہندی علما کی باتوں کی اقتدا نہیں کرتے۔ مصری، شامی اور ہندی علما سے اُس کی مراد وہ اکابر علما سے متاثر ہیں جنہوں نے اس کے رد میں کتابیں لکھی ہیں۔

حق کا ضابطہ اُس کے نزدیک وہ ہے جو اُس کی خواہش کے مطابق ہو، اگرچہ انھیں شرعیہ اور اجماع امت کے خلاف ہو اور باطل کا ضابطہ یہ ہے کہ جو اُس کی مرضی کے خلاف ہو اگرچہ اُس پر نص صریح اور امت کا اجماع موجود ہو۔ وہ اپنی مختلف عبارتوں کے ذریعہ نبی ﷺ کی بڑی تشقیق کرتا تھا اور دعویٰ کرتا تھا کہ اُس کا مقصد تو حید کی حفاظت ہے۔ اُس کے اقوال یہ ہیں:

(۱) نبی عارض (قاصد) ہے۔ اہل مشرق کی زبان میں طارش اُس شخص کو کہتے ہیں









(۳) منصب امامت۔

(۴) تنویر العینین فی اثبات رفع الیدین۔

(۵) رسالہ یک روزی۔

ابو الحسن علی ندوی نے محمد ذکریا کاندھلوی کے حکم پر ”رسالہ التوحید“ کے نام سے ”تقویۃ الایمان“ کا عربی میں ترجمہ کیا ہے جو پہلی مرتبہ ۱۳۹۲ھ میں مکتبہ ندوۃ العلماء لکھنؤ سے شائع ہوا۔

### ﴿وہابیوں کے عقیدے﴾

(۱) اللہ تعالیٰ کے لیے جنت، مکان اور جسم ثابت ہے۔

ہمارا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جنت علویں ہے (”الہدایۃ السلیۃ“ تصنیف عبد احمز بن سعود نجدی/ اس کے اردو ترجمہ کا نام ”تختہ اواباہیہ“ ہے)

اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہے اور عرش اُس کا مکان ہے اُس نے اپنے دونوں قدم کرسی پر رکھے ہیں اور کرسی اُس کے قدم رکھنے کی جگہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات جنت علویہ بندی میں ہے۔ اُس کے لیے جنت کی بندگی ہے رُتبے کی بندگی نہیں۔ وہ عرش پر رہتا ہے اور ہر رات آسمان کی طرف نزول فرماتا ہے۔ اس کے لیے دایاں ہاتھ، بائیں ہاتھ، قدم، جھٹیلی، انگلیاں، آنکھیں، چہرہ، اور پٹلی وغیرہ تمام اعضا ثابت ہیں۔ (الإختیواء علی مشققاتہ الإستیعواء تصنیف نواب صدیق حسن خان قنوجی بمبئی)

ایضاح الحق تصنیف اسماعیل دہلوی ص ۳۵۷ پر ہے:

تفزیہ او تعالیٰ از زمان و مکان  
و جہت و اثبات رویت بلا جہت  
و محاذات (الی قول) ہمہ از قبیل  
بدعات ہتھیہ است۔

(۲) اللہ تعالیٰ کا جھوٹ بولنا ممکن ہے:

اگر مراد از محال، منفع لذات

است کہ تحت قدرت البیہ

داخل نیست پس لاسلم کہ

کذب مذکور محال بعضی

مسلوہ باشد چہ عقد قضیہ غیر

مطابق لوقوع والقاءے آں بر

ملاکہ و انبیاء خارج از قدرت

البیہ نیست ولا لازم آید کہ

قدرت انسانی ازید از

قدرت ربانی باشد (رسالہ

یک روزہ ص ۱۴۵)

چشم کردہ)

(۳) خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء و اولیاء کو سیلہ بنانا کفر و شرک ہے۔ (علمہ کتب وہابیہ)

(۴) جو نبی وغیرہ کو اپنا ولی جانے وہ اور ابو جہل شرک میں برابر ہیں۔

(”کتاب التوحید“ تصنیف شیخ نجدی)

یہ عقیدہ نمبر ۴، اور مندرجہ ذیل عقائد ”کتاب التوحید“ کے اس مختصر نسخے سے

ماخوذ ہیں جس کو (ابن عبدالوہاب) نے علمائے مکہ کی خدمت میں بھیجا تھا اور انھوں نے

”الہدایۃ المکیہ“ کے نام سے اُس کا رد کیا تھا۔ اُن دونوں کو ”سیف الہیاء“ میں اس

طرح نقل کیا ہے کہ ایک جانب شیخ نجدی کی ”کتاب التوحید“ اور دہلوی کی ”تقویۃ

الایمان“ کی عبارتیں ہیں تو دوسری جانب اُس کے مقابل ”الہدایۃ المکیہ“ کی

عبارت ہے۔

(۵) جس نے یہ عقیدہ رکھا کہ جب وہ نبی کا نام لیتا ہے تو نبی کو اُس کی خبر ہو جاتی

ہے تو وہ مشرک ہو گیا۔ یہ عقیدہ مشرک ہے خواہ نبی کے ساتھ ہو یا ولی، فرشتہ، جن، یا بت یا

تھان کے ساتھ ہو۔ خواہ یہ عقیدہ رکھے کہ یہ سننے کی قدرت اُسے بذات خود حاصل ہے یا

اللہ تعالیٰ کی عطا سے۔ ہر طریقہ سے مشرک ہو جاتا ہے۔ (کتاب التوحید)



(۶) جس نے کسی نبی، ولی، یا اس کی قبر یا اس کے آثار و مشاہد یا اس سے منسوب کسی چیز کے لیے عہدہ یا رکوہ کیا، اس کے لیے مال خرچ کیا، نماز پڑھی، روزہ رکھا، ہاتھ یا نودھ کر سیدھا کھڑا ہوا، اس کی طرف سفر کا ارادہ کیا، بوسہ دیا، رخصت ہوتے وقت لائے پاؤں چلا، شامیانہ نصب کیا، پردہ لٹکایا، کپڑے سے چھپایا، وہاں اللہ سے دعا کی، محاور بنا، اس کے اطراف کی تعظیم کی، یہ عقیدہ رکھا کہ غیر اللہ کا ذکر عبادت اور قربت ہے۔ اور مصیبت میں اُسے یاد کیا اور یا محمد، یا عبد القادر، یا خدا، یا ستان کہہ کر پکارا تو محض اُن اعمال کی وجہ سے وہ مشرک اور کافر ہو گیا۔ خواہ یہ عقیدہ رکھے کہ تعظیم کا یہ حق اُسے بذات خود حاصل ہے یا یہ عطا ہوا ہے۔ (کتاب التوحید)

(۷) جس نے غیر اللہ کی قسم کھائی یا اپنے لڑکے کا نام عبد الرسول اور عبد اللہ نبی رکھا یا غیر اللہ کے لیے نذرانی یا غیر اللہ کے لیے صدقہ کیا یا یہ کہا کہ یہ نذر اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے اور صدقہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے تو مشرک و کافر ہو گیا۔

(کتاب التوحید)

(۸) جس نے کہا ”یا رسول اللہ میں آپ کی شفاعت کا طالب ہوں، اے محمد امیری حاجت برآری کے لیے اللہ سے دعا کیجیے، اے محمد! میں آپ کے وسیلے سے اللہ سے سوال کرتا ہوں اور آپ کے وسیلے سے اللہ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔“ اور جس نے بھی رسول کو پکارا تو اس نے شرک کیا۔ (کتاب التوحید)

(۹) رسول اپنی حیات میں اپنے خاتمے کا حال نہ جانتے تھے تو بعد وفات ان مشرکین کا حال کیسے بنائیں گے۔ (کتاب التوحید)

(۱۰) جس نے یہ عقیدہ رکھا کہ مخلوق کو عالم میں معرفت حاصل ہے یا اس کو اپنا سفارش جانے تو وہ مشرک ہے۔ اگرچہ اُسے اللہ سے کم تر اور اللہ کا مخلوق ہی مانے۔ (کتاب التوحید)

(۱۱) اللہ کے نزدیک کسی شفع کی شفاعت ممکن نہیں۔ رہی شفاعت بلا ذن تو اس کا حال یہ ہے کہ وہ اُن گناہ معیرہ کرنے والوں کے لیے نہ ہوگی جو بغیر توبہ کے مر گئے اور نہ کھار پر اصرار کرنے والے کے لیے۔ (ایضاً مفصلاً)

(نجدی نے کہا) شفاعت کی کیفیت یہ ہے کہ حکیم عادل جب بندے کو غیر مکی بارگاہ میں نہیں بلکہ اپنی بارگاہ میں تو بہ، ندامت، اور معافی کا خواستگار دیکھے گا تو اس پر رحم کرے گا لیکن اس کا ہر حکم اور ہر فعل عدل ہے۔ اس میں ظلم و زیادتی کی آمیزش نہیں۔ تو وہ بلا سبب معاف نہیں کر سکتا۔“ اگر وہ بلا سبب معاف کر دے اور بخش دے تو عدل کا قاعدہ ٹوٹ جائے گا اور دیکھنے والوں کی نظر میں اس کے فیصلے کی شان گھٹ جائے گی اور لوگ اس سے بھگڑیں گے۔ تو اللہ جس کو چاہے گا اس کو سفاک کی اجازت دے گا پھر وہ سفارش کرے گا تو وہ عادل حکیم درحقیقت اپنی رحمت سے معاف کر دے گا اور ضابطہ عدل کو برقرار رکھنے کے لیے ظاہر میں سفارش کرنے والے کی سفارش کے سبب معاف کرے گا۔ (کتاب التوحید)

اسی مفہوم کو اسماعیل دہلوی نے ”تقویۃ الایمان“ میں بڑی طویل عبارت میں بیان کیا ہے اور ابوالحسن ندوی نے اس کا عربی ترجمہ اس سے زیادہ طویل کر دیا ہے۔

(۱۲) تعظیم کے لیے کھڑا ہونا مشرک ہے یوں ہی کسی کو پکارنا اور کسی کے نام کا ورد کرنا۔

(کتاب التوحید)

(۱۳) محمد کی قبر، اُن کے غزوات کے مقامات، اُن کے آثار کی مسجدوں اور کسی نبی یا ولی کی قبر اور تمام بنوں کی طرف سفر کرنا، یا بنوں کی محمد کی قبر کا طواف کرنا، اس کے حرم کی تعظیم کرنا، وہاں شکار نہ کرنا، درخت نہ کاٹنا وغیرہ مشرک اکبر ہیں۔ (ایضاً)

(۱۴) اللہ کے علاوہ کسی کے نام پر کسی جانور کی زمین کرنا مشرک اکبر ہے۔ اس میں وہ جانور بھی داخل ہے جس کو لوگ آنے والے کی ضیافت میں ذبح کرتے ہیں، اگرچہ اللہ کے نام سے ذبح کریں۔ (ایضاً)

اسماعیل دہلوی نے اپنی کتاب ”تقویۃ الایمان“ میں انھیں مذکورہ عقیدوں کو ذکر کیا ہے اور مختلف مقامات پر اس سے زیادہ بڑی اور ناپاک عبارات لکھی ہیں اور اسی کریم ﷺ کی شان میں گستاخی کی ہے۔

چنانچہ لکھتا ہے:

”بہ یقین جان لینا چاہیے کہ ہر مخلوق خواہ چھوٹا ہو یا بڑا، اللہ کی شان کے آگے

ہمارے بھی زیادہ ذلیل ہے۔“ (تقویۃ الایمان ص ۱۶)

مترجم ابوالحسن علی ندوی نے اس کی بعض ناپاک عبارتوں پر پردہ ڈالنے کی کوشش میں اسلوب بیان اور الفاظ و تعبیرات کو بدل ڈالا اور بہت حذف و اضافہ بھی کیا۔ یہاں تک کہ کتاب مصل مقامات پر اپنے اصلی معنی سے نکل گئی اور یہ کام اُن اعتراضات کو مد نظر رکھ کر کرنا پڑا جو اہل سنت نے کتاب پر وارد کیے تھے۔

تقویۃ الایمان اُسی وقت سے منحل نقد و نظر رہی جب پہلی مرتبہ شائع ہوئی اور اُس نے مسلمانوں کے درمیان بڑا جھگڑا اور اختلاف پیدا کر دیا، اسی لیے اگر یہ حکومت نے اسماعیل دہلوی اور اس کے پیروں احمد راے پر بیرونی کی مدد کی اور مسلمانوں کے درمیان تفریق و انتشار کو باقی رکھنے کے لیے کتاب کے نسخے مفت تقسیم کیے۔ جیسا کہ شیخ ابوالحسن زید فاروقی نے اپنی کتاب ”شاہ اسماعیل دہلوی اور تقویۃ الایمان“ میں بیان کیا ہے اور اُن دونوں (پیروں) نے اگر بیروں سے جہاد کے حرام ہونے کا اعلان کر دیا، جیسا کہ مرزا حجت دہلوی نے ”سیرت اسماعیل“ میں صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

(۱۵) صرف بہت بوسے شیخ و امثال اُس  
فراموش ہیں کہ کسی بڑے بزرگ کا  
از معظمن گو جناب رسالت مآب باشند  
نہیں کہ مرتبہ بدر اثر متفرق اور صورت گاہ کو  
خود خواست۔

(مرزا مستقیم الخلف شاہ اسماعیل دہلوی) ہڈے۔

ہندوستان کے وہابی جو اسماعیل دہلوی کے تابع ہیں وہ فرقوں میں بٹ گئے۔

(۱) اہل حدیث :- یہ فرقہ، اہل قرآن کی طرح فقہ اور تقلید کا منکر ہے اور اتباع سنت کا مدعی۔ یہ فرقہ عقائد میں وہابیہ، نجد اور وہابیہ ہند کا نام ہوا ہے اس لیے اس فرقہ کو وہابی کہا جانے لگا۔ لیکن اس نے اس نام کو اپنہ نہ کیا اور اپنا نام ”محمدیہ“ رکھ لیا اور جب اُس کے مخالفین نے کہا کہ یہ تو محمد بن عبدالوہاب کی طرف نسبت ہے تو اس نے اپنا نام بدل کر ”اہل حدیث“ رکھ لیا، جیسے پندرہوی فرقے نے اپنا نام ”اہل قرآن“ رکھ لیا۔ نجدیوں کی طرف میان کے باعث اور انھیں اپنی طرف مائل کرنے کے لیے اب یہ لوگ اپنے کو سلفی

کہنے لگے، کیوں کہ عرب میں نجدیوں کی حکومت ہے اور وہ صاحب ثروت ہیں، وہ اپنے ہم عقیدہ دلوگوں پر بے دریغ دولت صرف کرتے ہیں۔

ہندوستان میں اس فرقہ کے پیٹھوا ”نذیر حسین دہلوی“، ”صدیق حسن فتویٰ بھوپالی“ اور ”نواب وحید زماں“ وغیرہ ہیں۔ ہندوپاک میں ان کے بہت سے مدارس، مراکز اور مساجد قائم ہیں جن کی کئی تعداد کو حکومت سعودی عرب مد فرائم کرتی ہے۔

(۲) دیوبندی :- یہ فرقہ مدرسو دیوبندی کی طرف منسوب ہے۔ اسماعیل دہلوی کے اتباع کا مدعی ہے۔ ”تقویۃ الایمان“ کی تعلیمات کو قبول کرتا ہے، نقد میں امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب ہے اور اُن کی تقلید کرتا ہے۔ تصوف و طریقت کو مانتا ہے اور سلسلہ قادریہ، چشتیہ، نقشبندیہ وغیرہ کی طرف اپنی نسبت ظاہر کرتا ہے۔

اس فرقہ کے پیٹھوا ہندوستان میں رشید احمد گنگوہی، غلیل احمد سیٹھوی سہارن پوری، محمد قاسم نانوتوی، اشرف علی تھانوی، محمد الیاس کاندھلوی بانی جلیبی جماعت، محمد زکریا کاندھلوی، حسین احمد نانڈوی مدنی، حبیب الرحمن اعظمی اور استاد ابو الاعلیٰ مودودی بانی جماعت اسلامی وغیرہ ہیں۔

ہندوستان میں اس کے مراکز دارالعلوم دیوبند، مظاہر العلوم سہارن پور، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ ہیں اور ان کے علاوہ دوسرے مدرسے اور ادارے ہیں جو ہندوپاک میں پھیلے ہوئے ہیں۔

دیوبندیوں کے دو متضاد مذہب ہیں اور دو الگ الگ طریقے ہیں۔ ایک مذہب انبیاء اور اولیاء سے متعلق ہے۔ اُن کے بارے میں دیوبندیوں کا عقیدہ وہی ہے جو وہابیہ کا ہے اور دوسرا مذہب دیوبندی علماء کا ہے سے متعلق ہے، اُن کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ غیب جانتے ہیں، کائنات میں تصرف کرتے ہیں اور اپنی حیات میں اور بعد وفات بھی مصیبتوں میں مدد کرتے ہیں۔ وہ اُن سے توسل اور استغاثہ بھی جائز اور درست مانتے ہیں۔

جب اہل سنت کا کوئی فرد انبیاء اور اولیاء سے توسل کرتا ہے یا مدد طلب کرتا ہے تو اُن پر شرک کا حکم لگتا ہے اور دلیل میں ہر وہ بات پیش کرتے ہیں جو شیخ نجدی نے

”کتاب التوحید“ میں اور اسماعیل دہلوی نے ”تقیۃ الایمان“ میں لکھی ہے اور جب اسے پڑھو اور اکابر کے پاس یا ان کی قبروں کے پاس پہنچتے ہیں تو اپنی حاجت برآری کے لیے ان سے استعانت کرتے ہیں۔

یہی حال ان کے طریقے کا ہے۔ ممالک عربیہ وغیرہ میں جب اہل سنت کے کسی ایسے فرد سے ملتے ہیں جو غلبہ اور دولت والا ہو تو اس سے کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔ ہم تصوف، طریقت اور توسل کا عقیدہ رکھتے ہیں اور اموات صالحین سے استعانت کرتے ہیں، ہم مذہبا حنفی ہیں اور شرباً تشنیدی، یا چشتی یا قادری ہیں۔ اور جب وہ وہابیہ سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں اور شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب کے عقیدے سے متفق ہیں، اہل بدعت اور خرافات کا رد کرتے ہیں اور ہم ہندوستان میں ہمیشہ ان سے مناظرہ کرتے ہیں۔ دیوبندیوں کے اس فریب اور تفتیہ کے باعث حال یہ ہے کہ جو ان کا راز اور ان کی حقیقت نہیں جانتا وہ ان کے چال میں پھنس جاتا ہے اور ان کو اپنا ہم مذہب سمجھنے لگتا ہے۔ لہذا ان کا فتنہ سب سے بڑا اور ان کی مکاری بہت سخت ہے۔

ان کی کتابیں (سوانح قاضی، اشرف السوانح، ارواحِ خلافت یا حکایات اولیا، اور الوصیاتی، تذکرۃ الشہداء، تذکرۃ اکلیل وغیرہ) دیوبندیوں کے وفات یافتہ علماء اور اکابر سے استعانت، کائنات میں ان کے تصرفات کے ثبوت، مشکلات میں ان کی امداد، زندہ کرنے اور بار ڈالنے اور شفا دینے پر ان کی قدرت کے ذکر سے بھری ہوئی ہیں جیسا کہ تفصیل کے ساتھ انصاریہ الشیخ علامہ ارشد القادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کی کتابوں کے حوالہ سے اپنی کتاب ”زلزلہ“ اور ”زیرِ زلزلہ“ میں ذکر کیا ہے۔ (زیرِ زلزلہ، زلزلہ کے جواب میں شائع ہونے والی کتابوں کا رد ہے) اور پاکستان کے فرقہٴ حدیثیہ کے ایک شخص نے اس سے اپنی کتاب ”الدیوبندیہ“ میں نقل کیا ہے۔

ابو الحسن علی ندوی نے کتاب مذکور (الدیوبندیہ) کا اپنی کتاب ”انصواء علی الآخر حکمت و الدعوۃ الذہنیہ..... فی الہندیہ.....“ میں رد کیا ہے اور ظاہر کیا ہے کہ علماء دیوبند ہمیشہ اہل بدعت و خرافات (یعنی اہل سنت) سے تبرک و آزار ہوتے رہے اور

مختلف میدانوں میں ان سے مناظرہ کرتے رہے اور وہ اہل توحید ہیں۔ لیکن ان سے یہ نہ ہو سکا کہ ان شاہد اور جوابوں کا رد کریں جو مولف ”الدیوبندیہ“ نے مُردوں سے استعانت کے باب میں ذکر کیے ہیں اور نہ کسی ایسی تاویل کی طرف اشارہ کرنے کی جرأت کر سکے جس سے ان کے عقیدے اور عمل کا اختلاف اور انبیاء و اولیا کی شان میں اور اپنی جماعت کے شیوخ و اکابر کی شان میں تضاد بیانی کا الزام اٹھ سکے۔

ایسے ہی ان کے علاوہ ایک اور ندوی بھی اس کے رد کا طرف متوجہ ہوئے لیکن ان سے بھی یہ تضاد رفع نہ ہوا بلکہ انھوں نے یہ غماہر کیا کہ اہل حدیث (غیر مقلدین) بھی اُس طرح کے تناقض و تضاد میں مبتلا ہیں۔ اور حوالے میں صدیق حسن بھوپالی وغیرہ کی کتابوں کو پیش کیا جن میں توسل و استعانت کا ثبوت موجود ہے اور وہابیہ کی جانب نسبت سے انکار بھی مذکور ہے۔ اس طرح یہ ثابت کیا کہ دیوبندی اور اہل حدیث دونوں اپنے اپنے افکار و عقائد میں تضاد و شکار ہیں اور یہ جرم لفظ دیوبندیوں میں منحصر نہیں ہے۔

”دیوبندیوں کے کچھ عقائد و باہوں کے ایجاد کردہ عقائد سے بدتر ہیں“ (۱) خاتم النہین علیہ الصلاۃ والسلام کے بعد نبی کا آئینمکن ہے۔ اس موضوع پر بانی مدرسہ دیوبند ”محمد قاسم نانوتوی“ نے اپنی کتاب ”تخذیر الناس“ میں لکھا ہے اور خاتم النہین کے اس معنی کا انکار کیا ہے جو در صحابہ سے آج تک مشہور و معروف رہا ہے اور دعویٰ کیا ہے کہ:

”سوعوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانے کے بعد اور آپ سب سے آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدیم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔“ (تخذیر الناس ص ۱۱)

”بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی ﷺ بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔“ (تخذیر الناس ص ۱۱)

نانوتوی صاحب نے اپنی کتاب میں اس کی تفصیل کی ہے اور مدعی نبوت غلام احمد قادیانی کی نبوت کو بہت کرنے کے لیے قادیانی تحذیران کی سی عبارتوں کا سہارا لیتے ہیں۔



ہر سال کرتے ہیں، یا مثل روافض کے نقل شہادت اہل بیت ہر سال مناتے ہیں۔ بلکہ یہ لوگ (اہل سنت) ہندو و روافض سے بڑھ کر ہوئے کہ وہ تاریخ معین پر کرتے ہیں اور ان کے یہاں کوئی قیدی نہیں، جب چاہیں یہ خرافات فرضی بناتے ہیں۔

(براہین قاطعہ، غلیل احمد و رشید احمد)

رہا ”تقویۃ الایمان“ کا تعارض، تو اس کا ارتکاب اس کے مصنف اسماعیل دہلوی نے بھی کیا ہے چنانچہ اس نے اپنی کتاب ”صرابطہ مستقیم“ میں اولیاء کے مراتب و درجات کا ذکر کیا۔ پھر کہا کہ ”ان بلند مراتب اولیاء اللہ کا عالم مثال اور عالم شہادت میں تصرف کرنے کا ذاتی مطلق حاصل ہوتا ہے۔ یہ بلند مرتبہ قدرت و اختیار والے اس بات کے مستحق ہیں کہ تمام امور کو اپنی جانب منسوب کر لیں۔ مثلاً ان کو حق حاصل ہے کہ وہ کہیں کہ ”ہماری حکومت قرش سے عرش تک ہے۔“ اور کہا کہ اس جماعت کے اکابر اولیاء ان مدبر الامور فرشتوں کے زمرے میں شمار کیے جاتے ہیں جن کو مولا اعلیٰ سے تدبیر امور کے سلسلے میں الہام ہوتا ہے اور ان امور کو انجام دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ تو ان ملائکہ عظام کے احوال پر ان اولیاء کے کام کا قیاس کیا جانا مناسب ہے۔

اور اولیاء کے طبقات کے متعلق کہا ہے کہ ”اس شان کے اولیاء جب منتخب ہو جاتے ہیں تو ان کے تین طبقے ہوتے ہیں۔

- (۱) ایک جماعت وہ ہے جو اپنے منصب کی بلندی کا لحاظ کر کے رفع مصائب اور حل مشکلات کی جانب متوجہ نہیں ہوتی۔ اگرچہ حاجتوں کے پیش کرنے کا منصب انھیں حاصل ہے کیوں کہ وہ مستجاب الدعوات ہوتے ہیں اور ان کا پناہ مانگنا واجب القبول ہوتا ہے۔
- (۲) دوسری جماعت حاجتوں کے پیش کرنے، مشکلات کے حل کرنے اور مشکلات کی کوشش کرنے میں متنبہک ہوتی ہے۔

(۳) تیسری جماعت وہ ہے جس کے دل میں مشکلات کے حل کرنے اور ضرورت مندوں کی شفاعت کرنے کی خواہش پیدا ہوتی ہے لیکن زبان سے کچھ نہیں کہتی۔ اللہ تعالیٰ ان کی دعا سے حالی کو قبول فرماتا ہے اور انھیں بلکہ محافل قرب کے تمام اولیاء عظام کو مطلع کرتا ہے کہ یہ امر صرف ان کی رضامندی اور ان کی وہ خواہش پوری کرنے کے واسطے پیدا

(۲) اُن کا عقیدہ ہے کہ ہمارے رسول اعظم الاولین والاخرین ﷺ سے شیطان کا علم زیادہ ہے۔ غلیل احمد سہارن پوری مصنف ”بَیِّنَاتُ الْمَجْهُودِ صُرُوحُ اٰیٰی دَاوُد“ اور رشید احمد گنگوہی نے ”براہین قاطعہ“ میں لکھا ہے:

”شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی، فجر عالم کی وسعت علم کی کوئی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔“ (براہین قاطعہ ص ۵۸)

(۳) رسول اللہ ﷺ کے علم کو حیوانات و بہائم کے علم سے تشبیہ دے کر ان کی توہین کرنا۔ چنانچہ اشرف علی تھانوی نے ”حفظ الایمان“ میں لکھا ہے:

”اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب۔ اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور ہی کی تخصیص ہے۔ ایسا علم غیب تو زید و عمرو بلکہ رحمن و جبرئیل و حیوانات و بہائم کے لیے بھی حاصل ہے۔“ (حفظ الایمان ص ۵۸)

اس کتاب کی عبارت ”اَلْمُسْتَقْدُّ اَلْمُسْتَعْدُّ“ میں مذکور ہے اور اس سے ”حَسْبُكَ الْخَرْمَيْنِ عَلَى مَنَحْرِ الْكُفْرِ وَالْمُنَيْنِ“ میں بھی نقل کی گئی ہے۔

(۴) ”انہی اپنی امت سے اگر ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں۔ رہا عمل، اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی ہو جاتے بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔“ (تخصیر الناس ص ۵۸ مصنفہ قاسم نانوتوی)

(۵) تمام برائیوں کے ارتکاب پر اللہ کی قدرت کو ثابت کرنا۔ اسماعیل دہلوی نے تو صرف جھوٹ پر اللہ کی قدرت کا دعویٰ کیا ہے اور کہا ہے کہ ”اگر اللہ تعالیٰ جھوٹ پر قادر نہ ہو تو لازم آئے گا کہ انسان کی قدرت رب کی قدرت سے بڑھ جائے۔“ اس دلیل کو سیکھ کر محمود حسن دیوبندی نے اپنا یہ عقیدہ بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ تمام قبائح اور برائیوں کے ارتکاب پر قادر ہے۔ (بَیِّنَاتُ الْمَجْهُودِ ص ۵۸ محمود حسن)

(۶) نبی ﷺ کو دوسرے پیغمبروں کی خبر نہیں۔ (براہین قاطعہ)

(۷) ہر روز نبی ﷺ کی ولادت کا ذکر تو مثل ہندو کے ہے کہ ساگت کہنیا کی ولادت کا

کیا گیا ہے۔ (صراطِ مستقیم از اسماعیل دہلوی)

اُس نے اپنے پیڑ "سید احمد راسخ" کے لیے ولایت کا اعلیٰ مرتبہ ثابت کیا ہے بلکہ اس کو نبی یا انبیاء کا شریک گردانا ہے۔ اُس کے بارے میں لکھتا ہے کہ "طریقِ نبوت کے کمالات اُن کے لیے اچھی طرح ظاہر ہوئے اور تربیتِ بزدانی و عنایتِ ربانی بلا واسطہ اُن کے حال کی شاخیں ہوئی۔ یہاں تک کہ ایک دن اللہ نے اُن کا داہنا ہاتھ اپنے دستِ قدرت سے پکڑا اور انوارِ قدسیہ میں سے کچھ اُن پر پھینک دیا جو نہایت بلند اور نادر تھے اور فرمایا کہ "میں نے تمہیں یہ دیا اور کن قریب دوسری چیزیں بھی عطا کروں گا" یہاں تک کہ ایک شخص نے اُن سے بیعت کی درخواست کی تو شیخ حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوئے اور استفسار کیا اور اجازت چاہی کہ اس معاملے میں میری مرضی کیا ہے؟ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم صادر ہوا کہ جس نے تیرے ہاتھ پر بیعت کی اگرچہ وہ لاکھوں لاکھوں میں سب کی کفایت کر دے گا۔ غصاءِ کلام یہ کہ اُن سے ایسے ٹیکڑوں و اتفاقات صادر ہوئے۔ یہاں تک کہ وہ طریقِ نبوت کے کمالات کی اعلیٰ باندی پر فائز ہو گئے۔

(سید احمد کو نسبتِ قادریہ، نسبتِ نقشبندیہ اور نسبتِ چشتیہ کیسے حاصل ہوئی؟ اس کی تفصیل شاہ اسماعیل دہلوی نے یوں بیان کی ہے کہ)

"حضرت غوث الثقلین اور حضرت بہاء الدین نقشبندی رحمتوں میں ایک مہینے تک بھٹا رہا کہ دونوں سید احمد کو اپنی طرف کھینچ لینا چاہتے تھے۔ ایک مہینے کے بعد شرکت پر صلح ہوئی۔ ایک دن دونوں کی رحمتیں سید احمد پر ظاہر ہوئیں اور ایک پہر تک دونوں نے پہنچ نکھیں پوری توجہ اور تاثیر فرمائی کہ اسی ایک پہر میں دونوں طریقوں کی نسبت سید احمد کو حاصل ہو گئی۔ اور نسبتِ چشتیہ اس طرح حاصل ہوئی کہ ایک دن سید احمد خواجہ قطب الدین بختیار کاکی کے مزار پر مراقب ہوئے، اُن کی روح سے ملاقات ہوئی اور انھوں نے پوری توجہ فرمائی اس سبب سے انھیں نسبتِ چشت حاصل ہو گئی۔ اور بیان کیا ہے کہ جب عشق کا انجام مریدِ ذوالجلال کے جمال کا مشاہدہ اور دنیا میں اللہ تعالیٰ سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہوتا ہے۔ اور ایسا کہ ایک طبقہ کا ذکر یوں کیا ہے کہ "کہا جاسکتا ہے کہ یہ اولیاء انبیاء کے شاگرد ہیں، بلکہ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ وہ انبیاء کے ساتھی اور ہم استاد

ہیں اور اُن کو انبیاء سے وہی نسبت ہے جو چھوٹے بھائی کو بڑے بھائی سے۔"

اس طرح کی بہت سی ایسی باتیں کی ہیں جو پورے طور پر "تلقینِ الایمان" اور "کتاب التوحید" کی عبارتوں سے متعارض ہیں۔ اس کے باوجود وہابیہ میں سے کسی نے بھی اُس پر کفر و شرک کا فتویٰ نہیں لگایا۔ بلکہ اُس کی امامت و پیشوائی کا نعرہ بلند کرتے ہیں۔

وہابیہ کے لیے شیخ نجدی کی حیات میں نمونہ تھا کہ اُس نے چھ سو سال تک کے اپنے مشائخ اور مشائخ کے مشائخ پر کفر و شرک کا حکم لگایا ہے مگر وہابیہ نے اس معاملے میں اُس کی پیروی نہیں کی۔ قابلِ غور ہے کہ اس زمانے کے نجدی شیخ نجدی کے عقائد سے کچھ مخرب ہو گئے ہیں، جس کا سبب وہ لا جواب اعتراضات ہیں جو اہل سنت نے شیخ نجدی کے عقیدے پر وارد کیے ہیں۔ موجودہ نجدی کہتے ہیں کہ "انبیاء کو اللہ کے بتانے سے بعض غیوب کا علم حاصل ہے" اور شیخ نجدی نے انبیاء کے لیے علم غیب کا بالکل انکار کیا ہے۔ اسی طرح وہابیہ اس بات کو جائز کہتے ہیں کہ انسان امورِ عادیہ میں زندگیوں کا وسیلہ حاصل کرے، اُن سے سفارش کرے اور اُن سے مدد لے اور اُن کے لیے ایسے امور میں تصرف کی قوت کا عقیدہ رکھے۔ لیکن مُردوں سے توسل و استعانت تو مطلقاً شرک ہے خواہ وہ نبی سے ہو یا سیدِ الانبیاء سے ہو، خواہ معمولی امر میں ہو۔ گویا اُن کا خیال ہے کہ زندہ شخص تصرف کی قوت حاصل ہونے کے سبب امورِ عادیہ میں اللہ کا شریک ہو سکتا ہے اس لیے کہ امرِ عادی میں اُسے تصرف کی قوت حاصل ہے اور مُردوں کا کسی چیز میں اللہ کا شریک ہونا ممکن نہیں۔

اور اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ مخلوق میں سے کوئی بھی شخص خواہ زندہ ہو یا مُردہ، کسی بھی امر میں خواہ معمولی ہو یا غیر معمولی، چھوٹا ہو یا بڑا، دشوار ہو یا آسان اللہ کا شریک نہیں ہو سکتا۔ بادشاہت اور حکم سب کا سب ایک اللہ کے لیے ہے، اُس کا کوئی شریک نہیں۔

وہابیہ نے شرک کا معنی سمجھنے میں غلطی کی ہے اور اُس معنی کے متعین کرنے میں بھی جس کی وجہ سے قرآن نے بت پرستوں پر شرک کا حکم لگایا ہے اور انھوں نے اسنادِ حقیقی اور اسنادِ حجازی کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا اور شرک کے معنی کو اتنا وسیع کر دیا کہ وہ

حرام بلکہ مکروہ، بلکہ مباح و مندوب، بلکہ واجب و فرض کو بھی شامل ہو گیا اور تمام مسلمانوں کو کافر کہا، حتیٰ کہ فرشتے اور انبیاء کو نہ چھوڑا بلکہ ان کے شرک کا حکم اللہ جن جلالہ تک پہنچ گیا۔

اس امر اور علمائے امت کی صراحت کے مطابق شرک کی تعریف مندرجہ ذیل ہے۔

(۱) کسی کو واجب الوجود ہونے میں اللہ کا شریک ثابت کرنا (شرک ہے) جیسا کہ مجوسیوں کا عقیدہ ہے۔

(۲) یا کسی کو مستحق عبادت ہونے میں اللہ کا شریک ثابت کرنا جیسا کہ بت پرستوں کا عقیدہ ہے۔

(۳) یا کسی کو اللہ کا شریک بنانا اس معنی کے اعتبار سے کہ اُس کے لیے امر و اختیار کا ثبوت مستقل اور بالذات ہے۔

تو جس نے مخلوق میں سے کسی کو مستحق عبادت گمان کیا یا اس کو واجب الوجود جانا یا اس کو اپنے وجود یا صفات میں سے کسی صفت یا کسی قوت میں مستقل بالذات تصور کیا، اُس نے یقیناً شرک کیا۔ اگرچہ اسے کسی معمولی سے معمولی معاملے میں ہی مستقل اور مختار بالذات مانے مثلاً اٹھنے، بیٹھنے، چلنے پھرنے اور سننے یا دیکھنے میں یا کسی ذرے کو حرکت دینے میں یا کسی غم زدہ کی فریاد سنانے میں یا کسی مصیبت زدہ یا مظلوم کی مدد کرنے میں، یا کسی فقیر کو دولت مند بنانے میں وغیرہ خواہ وہ جس کے متعلق یہ عقیدہ رکھا جائے زندہ ہو یا مردہ، انسان ہو یا جن، فرشتہ ہو یا نبی، حیوان ہو یا جماد۔ ایسے ہی جو شخص کسی مخلوق کے بارے میں یہ عقیدہ رکھے کہ وہ مستحق عبادت ہے تو وہ مشرک ہے۔ اگرچہ اُس (مخلوق) کو کائنات کا خالق اور بالذات تصرف کرنے والا نہ مانے۔

بت پرستوں کا کفر یہ ہے کہ انھوں نے یہ گمان کیا کہ بت ہمیں اللہ سے قریب کر دیں گے اِس لیے یہ عبادت کے مستحق ہیں اور ان کی عبادت کے بغیر اللہ کی عبادت صحیح نہیں ہے کیوں کہ اللہ انتہائی بلند ہے تو ہم کیسے اُس کی عبادت کر سکتے ہیں؟ اِس لیے ہم ان بتوں کو پوجتے ہیں تاکہ یہ ہمیں بارگاہِ خداوندی تک پہنچا دیں لیکن کوئی عاقل مسلمان یہ گمان نہیں کرتا کہ کوئی نبی یا کوئی ولی مستحق عبادت ہے اور اُس کی پرستش کو

مانے بغیر خدا کی عبادت نہیں ہو سکتی۔ اور نہ کوئی عاقل مسلمان یہ گمان کرتا ہے کہ کسی نبی یا ولی کو قدرت مستقلہ حاصل ہے تو جب یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو کوئی مسلمان مشرک نہ ہوگا، ہاں اپنے کسی خیال میں کاذب و خطا کار ہو سکتا ہے جیسے اُس نے کسی کے لیے کسی کام کی ایسی قوت مان لی جو اُس میں نہیں ہے تو یقیناً کاذب و خطا دار ہوگا۔ مثلاً یہ گمان کر لیا کہ پتھر بغیر کسی حرکت کے آسمان کی طرف بلند ہو سکتا ہے اور اللہ نے بغیر بلند کرنے والے کے اس میں بلند ہونے کی قدرت پیدا کر دی ہے تو اُس کا یہ گمان کاذب و باطل ہے لیکن شرک نہیں ہے کیوں کہ اُس نے قدرت مزمومہ کی نسبت خالقِ عالم و علایک کا جانب کی ہے۔

چنانچہ مسلمانوں کا انبیاء و اولیاء کی طرف کسی امر و واقع کی نسبت کرنا تو یہ بہ طریقِ مجاز ہوتا ہے اور یہ اسنادِ حجازی عرف، قرآن و حدیث سے ثابت ہے جیسے:

أَتَيْتُ الرَّبِيعَ الْبَقْلِيَّ (فصل بہار نے سبزی اگائی)، سَلَطِي الطَّبِيبُ الْمَرِيضَ (ڈاکٹر نے مریض کو شفا دی)، نَفَعَنِي الدَّوَادُ (دوا نے مجھے فائدہ پہنچایا)، اور صَرَفَنِي الْغَدَا (غدا نے مجھے نقصان پہنچایا) ان کے قائل کا مسلمان ہونا اس بات پر قریب ہے کہ یہاں اسنادِ حجازی ہے۔ قرآن پاک میں ارشاد ہے:

اللَّهُ يَتَوَكَّلُ الْإِنْسَانُ عَلَيْهِ  
مُؤْتَاهَا (سورہ زمر آیت ۶۲) دیتا ہے۔

اور.....:

قُلْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ الْغُفَاتِ  
وَكُنْ بِكُمْ (سجدة آیت ۱۱) ہے ہم پر ضرر ہے۔

ان آیتوں میں ایک جگہ وفات دینے کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور دوسری جگہ ملک الموت کی طرف ہے۔ ظاہر ہے کہ دونوں جگہ اسنادِ حجازی نہیں بلکہ پہلی جگہ حقیقی اور دوسری جگہ مجازی ہے۔ اور جبرئیل علیہ السلام کا وہ قول جو انھوں نے حضرت مریم سے کہا تھا۔ قرآن میں یوں مذکور ہے:



لَا تَهْبُ لَكَ غُلَامًا وَكِجَاءً (مریم آیت ۱۹) تاکر میں تجھے ایک حرامیٹا دوں۔

ایسے ہی.....!

يَوْمًا لَّيَجْعَلَ لِكُلِّ فِتْنَةٍ شَيْئًا (مَزَل آیت ۱۷) اس دن ہر فتنہ کو بولہ حاکم دے گا۔

اور (اَذْهَبْنِمُ اِيْمَانًا، (ہٹا آیت ۲) (اس نے ان کے ایمان کو تڑپ دی) وغیرہ بہت سی مثالیں قرآن وحدیث اور اسلام کے محاوروں میں موجود ہیں۔

رباعادی اور غیر عادی کا فرق، تو یہ بے معنی ہے اور اُن کی تعین بھی مشکل ہے، کیوں کہ زمین سے آسمان تک کی مسافت کا طے کرنا فرشتوں کے لیے عادی ہے اور انسان کے لیے غیر عادی زمین کے دور دراز گوشوں میں بغیر سواری کے سفر کرنا انسان کے لیے غیر عادی ہے اور جن کے لیے عادی ہے۔ رو سے زمین کو کعبہ دست کی طرح دیکھنا ملک الموت کے لیے عادی ہے اور انسان کے لیے غیر عادی۔ جس نے انسان کے لیے ایسا امر ثابت کیا جو فرشتے اور جن کے لیے ہے تو اُس نے انسان کو فرشتوں اور جن کی قدرت میں شریک کیا نہ کہ اللہ کا شریک ٹھہرایا۔ کیوں کہ اُس نے انسان کے لیے اس قدرت کو اللہ کے دینے سے تسلیم کیا ہے اور اللہ کی قدرت مستقل اور بالذات ہے، کسی کی دی ہوئی نہیں ہے۔ اور انسان، فرشتے اور جن کو یہ قدرت اللہ کے عطا کرنے سے حاصل ہے تو اُس میں شریک کہاں ہوا؟ زیادہ سے زیادہ کذب ہوگا۔ جب کسی انسان کے بارے میں یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ نے اُس کو یہ قوت عطا کی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے اُسے یہ قوت عطا نہیں کی ہے اور اس گمان کا ذب کا کفر ہونا لازمی نہیں ہے۔ ہاں بعض مقامات پر خصوص قطعیہ کی تکذیب کے سبب کفر ہوگا نہ کہ شریک کرنے کے سبب۔ مثلاً یہ عقیدہ رکھنا کہ اللہ نے لہاں کو نبوت یا رسالت عطا کی یا اس پر قوتی نبوت نازل فرمائی یا کسی فرشتے یا نبی کے واسطے کے بغیر اُسے ہم کلامی کا شرف بخشا جیسا کہ اسماعیل دہلوی نے بعض اولیاء اور اپنے شیخ سید احمد راسے بریلوی کے متعلق گمان کیا ہے جس کی تفصیل اُس کی کتاب ”مصرات المستقیم“ میں گزر چکی ہے۔

(۱) قرآن سے ثابت ہے کہ مخلوق کو خارق عادت امور پر قدرت حاصل ہے جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے قصہ کے ذکر میں مذکور ہے:

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَثَلُو الْيُحْكُم بَيْنِي وَبَيْنَ عِبْرَتِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنِي الْمُسْلِمِينَ ۝ قَالَ عَفْوَكَ مِنْ أَجْلِ آلِ الْيَتِيمَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ۝ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا الْيَتِيمَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْزُقَهُ الْيَتِيمَ طَرَفُكَ، فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي ۝

(ہٹا آیت ۳۸ تا ۴۱)

سلیمان نے فرمایا، اے دو باروا! تم میں کون ہے کہ وہ اس کا تخت میرے پاس لے آئے، تم اس کے کہ میرے حضور پہنچ ہو کر حاضر ہوں۔ ایک بڑا عیبت جن بولا کہ میں وہ تخت حضور میں حاضر کروں گا کل اس کے کہ حضور راہاں پر جاست کریں اور میں بے شک اس پر قوت والا ثابت ہاں دوں۔ اس نے عرض کی جس کے پاس کتاب کا طر تھا کہ میں اسے حضور میں حاضر کروں گا ایک لمبا مارنے سے پہلے۔ بحر جرب سلیمان نے تخت کو اپنے پاس رکھا دیکھا کہ کہ یہ ب کے فضل سے ہے۔

انسان کا ایک عظیم تخت کو شہر سا ہے حضرت سلیمان علیہ السلام کے شہر میں پلک جھپکتے ہی منتقل کر دینا خارق قدرت ہی تو ہے۔

(۲) قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا واقعہ ہے:

يَتْلُو الْخُلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الْعَصِيرِ فَلَمَّا فُتِحَ فِيهِ فَيَكُونُ طَبْرًا يَوْمَئِذٍ اللَّهُ وَكِبْرِيُّ الْأَكْثَرِ وَكَانَ حُصْنٌ وَنَحْنُ لَمُؤْتَى يَوْمَئِذٍ اللَّهُ وَابْتُلِيَكُمْ بِمَا تَاْكُلُونَ وَمَا تَدْعُونَ فِي، يَوْمَئِذٍكُمْ ۝

(آل عمران آیت ۵۹)

گھروں میں شمع کو کھٹے ہو۔ (کنز الایمان)

پرنندے کو پیدا کرنا، مادر زاد اودھ سے کوشش دینا، برص والے کو ٹھیک کرنا، مژدوں کو زندہ کرنا اور غیب کی خبریں دینا یہ سب غیر معمولی اور خارق عادت امور ہیں اور سیدنا عیسیٰ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاصل ہیں۔

امام بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی، عقیلی، ابن مجاہد، ابن عساکر، ابوالوارث القاسم اصہبانی نے حمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا:

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ لِلَّهِ  
تَعَالَى مَلَكًا أَعْطَاهُ اسْمَاعُ  
الْخَلَائِقِ (زاد الطبرانی) فَاقْتَمَ  
عَلَى قَبْرِی (زاد : اِلٰی یَوْمِ  
الْقِيَامَةِ) فَمَا مِنْ أَحَدٍ مُضِلُّی  
عَلٰی صَلَوةٍ اِلَّا اَلْقَنِيْهَا -  
انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ  
ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ کا  
ایک فرشتہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے تمام  
خلوق کی ہر شے کی قوت بخشی ہے وہ  
قیامت تک ہر قبر کے پاس کھڑا  
رہے گا اور جو بھی گمراہ پروردگار کو  
مجھ پر پیش کرے گا۔

علامہ ذرقانی نے "شرح مواہب" میں اور علامہ دمادی نے "شرح جامع صغیر"  
میں فرمایا کہ "اللہ نے اس فرشتہ کو مخلوق کی آواز سننے کا حائے بینہ ایسی قوت عطا فرمائی ہے  
کہ وہ جن و انس وغیرہ میں سے ہر مخلوق کی بات سننے پر قادر ہے" اور متادوی نے اتنا اور  
زیادہ کیا ہے "چاہے جس جگہ بھی ہو۔"  
مخلوق کے لیے اس طرح کی قوت کا ثابت کرنا دہابیہ کے نزدیک شرک ہے تو  
اُن کے گمان کے مطابق اللہ و رسول، روایت کرنے والے صحابی و محدثین، شرح کرنے  
والے علما و مفسرین سب کے سب مخلوق میں اس قوت کے ثبوت کا اعتقاد رکھنے کے سبب  
شرک کے مرتکب ہوئے۔

زندہ اور مردے کا فرق بھی بے کار ہے کیوں کہ جو بھی شرک ہے وہ مردے پر  
مختصر نہیں ہے۔ تو جب مردے کے لیے کسی امر کا اثبات شرک ہوگا تو زندہ شخص کے لیے  
بھی اُس کا اثبات شرک ہوگا۔ حالانکہ دہابیہ کا گمان ہے کہ مردوں کے لیے بعض امور کا  
اثبات شرک ہے اور زندوں کے لیے بیعت نہیں اور کائنات میں شرک نہیں ہے۔

یوں ہی ایک مخلوق اور دوسری مخلوق کے درمیان بھی فرق کرنا باطل ہے کیوں کہ  
اگر انسان کے لیے کسی امر کا اثبات شرک ہے تو جن فرشتہ اور مدبرات امر کے لیے بھی اُس  
امر کا اثبات شرک ہوگا۔ ایسے ہی اعمال صالحہ سے استغاثت کا جائز ہونا اور صالحین سے  
استغاثت کا ناجائز ہونا یہ فرق بھی لغو ہے کیوں کہ مخلوق کے اعمال بھی مخلوق اور ذات وصفات  
باری تعالیٰ کا غیر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "لَا تَخْلُقْكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ" اللہ نے تمہیں اور

تمہارے اعمال کو پیدا فرمایا تو اعمال سے استغاثت کو جائز کہنا بھی غیر اللہ اور مخلوق ہی سے  
استغاثت کو جائز کہنا ہے۔ یہ انتہائی نادانی اور بد عقلی کی بات ہے کہ اعمال کو استغاثت کے  
قابل سمجھا جائے اور یہ کہ اُس میں شرک کا شبہ تک نہیں (جب کہ اعمال مقبول بھی ہو سکتے  
ہیں اور مردود بھی۔ اور ہمارے پاس اس بات پر یقین کی طرف کوئی راہ نہیں کہ ہمارے اعمال  
بارگاہِ خداوندی میں مقبول ہی ہیں) اور انبیا اور سید الانبیاء علیہم السلام استغاثت کے قابل  
نہیں ہیں۔ بلکہ اُن سے استغاثت پر شرک ثابت ہوتا ہے جب کہ وہ لوگ اللہ کی بارگاہ میں  
مقبول ہیں۔ جس نے اُن کے مقبول یا بارگاہ ہونے میں شک کیا وہ مومن نہیں۔ بہر حال جب  
یہ ثابت ہو چکا کہ اعمال بھی غیر اللہ ہیں اللہ نہیں اور انبیا بھی غیر اللہ ہیں تو بعض کے لیے  
جواز کا حکم لگانا اور بعض کے لیے شرک ثابت کرنا اس طرح کی تفریق باطل ہے۔

رہا دہابیہ کا یہ گمان کہ انبیاء و اہل بیت جہاد اور پتھر کے مثل ہو گئے اور ان کے لیے  
سننے، سمجھنے، نصرت و اعانت اور چلنے پھرنے کی قوت باقی نہیں رہی تو یہ سارا گمان انصوص  
صریحہ کے سراسر خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے شہداء کی شان میں ارشاد فرمایا جب کہ وہ انبیا  
سے درجے میں کم ہیں:

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَٰكِنْ  
تَسْتَعِزُّونَ ۝ (سورہ بقرہ آیت ۱۷۴)  
وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَمْوَاتٌ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَوِّدُونَ ۝ قُلْ حَيُّونَ

(ان صبر ان آیت ۱۷۰-۱۷۱)

اور جو خدا کی راہ میں مارے جائیں  
انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں ہاں  
تمہیں غرور میں۔ (تکوثر ایمان)  
اور جو خدا کی راہ میں مارے گئے ہرگز  
انہیں مردہ نہ خیال کرنا بلکہ وہ اپنے رب  
کے پاس زندہ ہیں روزی پاتے ہیں شاد  
ہیں۔ (تکوثر ایمان)

تو اگر یہ لوگ (شہداء) جہاد اور پتھر ہیں تو آیت میں مذکور حیات، رزق اور فرح  
کا کیا معنی ہے؟

صحیح احادیث میں مسلمان مردوں کو سلام کرنے کا حکم دیا جاتا ہے تو اگر ان  
کو سننے اور سمجھنے کی قوت حاصل نہیں تو اس حکم سے کیا مراد ہے؟ معراج کی احادیث میں  
مروی ہے کہ محمد کریم ﷺ نے بیت المقدس میں انبیا کی امامت فرمائی پھر ان سے آسمانوں  
میں ملاقاتیں ہوئیں۔ تو (کیسے) بیت المقدس میں رات اور آسمان میں ملاقات کرنے کا



کیا مطلب ہے؟ کیا نبی کریم ﷺ نے مژدوں اور پتھروں کی امامت فرمائی تھی اور انھیں سے آسمانوں میں ملاقاتیں کی تھیں؟ یا زندوں کی امامت فرمائی تھی جو اختیار میں اور عالم ملکوت میں چلنے پھرنے کی ایسی عظیم قوت رکھنے والے ہیں کہ کسی وقت وہ روئے زمین پر رہیں اور دوسرے لمحے آسمان کی بلندیوں میں سیر کریں۔ اور اس کا کیا مطلب ہے کہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے ہمارے نبی (علیہ السلام) سے ملاقات کی اور رات دن میں پچاس وقت کی نماز کے حکم میں تخفیف کرانے کا مطالبہ کیا۔ اگر (معاذ اللہ) حضرت موسیٰ (علیہ السلام) مرد وہ ہیں تو ملاقات کیسی؟ اور سوال کیا؟ اور اگر رسول اللہ ﷺ امت کے لیے سفارش کرنے اور امر الہی میں گفتگو کرنے پر قادر نہیں تو کیسے آپ نے امت کی خاطر تخفیف صلاۃ کی سفارش کی اور اس معاملے میں بار بار اپنے رب سے مراجعت کی یہاں تک کہ پچاس میں سے صرف پانچ نمازیں باقی رہ گئیں۔ کیا بخاری و مسلم کی احادیث اور دیگر کتب صحاح و حسان سب اساطیر الاولین، انگوں کی بے سرو پا داستانیں ہیں جن کو بیان کر کے محدثین نے تھکواڑ کیا ہے؟ جیسا کہ فرقۃ اہل قرآن کا خیال ہے۔ کوئی مسلمان ان بے شمار حدیثوں کو رد کرنے کی جرات نہیں کر سکتا۔ جیسے اس بات کی جرات نہیں کر سکتا کہ دو صحابہ سے لے کر آج تک کی تمام امت مسلمہ کو مشرک، کافر اور ایمان و شرک کے معنی سے بے خبر کہے۔ ہاں وہابیہ دین پر، صحابہ اور عام مسلمانوں پر بلکہ انور رحلہ پر حتیٰ کہ اللہ جل جلالہ ہی بڑی جرات کرتے ہیں۔ لہذا ان سے بعید نہیں کہ تمام مخلوق کو بلکہ خود خالق کو بھی مشرک شمار کریں۔ (ذیلی اللہ اللہ شمشکلی) (اور اللہ ہی کی بارگاہ میں شکایت ہے)۔

لیکن وہابیہ نے امتدلال کیا ہے ان سے ان کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا بلکہ بعض کا ان کے دعویٰ سے اتنی تعلق بھی نہیں۔ تمام یا اکثر آیتیں جو بتوں کے حق میں نازل ہوئیں وہابیوں نے ان کو مسلمان پر فٹ کر دیا جیسا کہ صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے مطابق خوارج کی عادت ہے (کہ جو آیات کفار کے بارے میں نازل ہوئیں ان کو مسلمانوں پر جڑ دیا) اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ آیات تو یہ ثابت کرتی ہیں کہ "ساری قومیں اللہ کے لیے ہیں"، مخلوق نفع نقصان فرمانی اور مدد میں سے کسی چیز پر قادر نہیں، مخلوق کے لیے قوت و طاقت نہیں، حکم اللہ ہی کا ہے، سارے معاملات اللہ کے لیے

ہیں مخلوق اور امر اور ملک سب اللہ ہی کے ہیں" بلکہ آیتوں سے یہ ثابت ہے کہ "اللہ ہی جی ہے، وہ ہی سبج و بسیر ہے، وہی عظیم فہمیر ہے، تو آیتیں قدرت، سبج، ہمر، علم و خبر اور حیات کو اللہ کے ساتھ خاص کر دی ہیں اور قدرت عادہ یا غیر عادہ کے درمیان اور زندوں اور مژدوں کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتیں۔ تو اگر ان آیات کو ان کے ظاہر پر برقرار رکھیں تو وہابیہ کے لیے یہ کونا ضروری ہے کہ تمام مخلوق پتھر اور بے جان ہیں، نماز، روزہ و حج و زکاة و طواف و عبادت کسی چیز پر قادر نہیں اور نہ ہی زنا، جھوٹ، قتل اور نہ شراب نوشی پر قدرت ہے تو شریعت اور اس کے ادا و نواہی سب بے معنی ہو کر رہ جائیں گے۔ اور قرآن کا ان سے خطاب کرنا پتھر اور بے جان چیزوں سے خطاب کرنے کے مترادف ہوگا۔ وہابیہ نے علم غیب، انصرف اور اعانت مظلوم کے متعلق قدرت ذاتی اور قدرت عطائی کے درمیان کوئی فرق نہ کیا اور اس پر مطلقاً شرک کا حکم لگا دیا جس نے مخلوق میں سے کسی کے لیے ان صفات کو تسلیم کیا، اگرچہ اللہ کے بتانے اور اس کے عطا کرنے سے ہی، تو وہابیہ کو یہاں بھی قدرت ذاتیہ اور قدرت عطائیہ کے درمیان کوئی فرق نہ کرنا چاہیے اور یہ کہنا چاہیے کہ اللہ نے بر قوت، طاقت اور قدرت کو اپنی ذات کے لیے خاص کیا ہے۔ تو اگر کسی نے اس میں سے کچھ بھی غیر خدا کے لیے تسلیم کیا، اگرچہ خدا کے عطا کرنے سے ہی، مانتے تو اس نے بہت بڑا شرک کیا، مخلوق میں سے کوئی بھی زندہ ہے نہ سفندالہ، نہ دیکھنے والا، نہ علم و خبر رکھنے والا، نہ قدرت رکھنے والا۔ اور جو بھی اللہ کی ان خاص صفات میں سے کوئی صفت کسی مخلوق کے لیے ثابت کرے اگرچہ اللہ کے دینے اور عطا کرنے ہی سے مانتے تو وہ حیدر اسلام کے دائرے سے خارج ہو گیا اور دائرہ شرک و الحاد میں داخل ہو گیا، ورنہ صاف صاف بتائیں کہ کیا وجہ ہے کہ ایک طرف کچھ ایسی صفات ہیں جن کا اللہ نے اپنی ذات کے لیے خاص فرمایا ہے اور غیر اللہ کے لیے ان کا اثبات شرک ہے اور دوسری طرف کچھ ایسی صفات ہیں کہ انھیں بھی اللہ نے اپنی ذات کے لیے خاص فرمایا ہے مگر غیر اللہ کے لیے ان کا اثبات شرک نہیں ہے۔ دونوں قسم کی صفات میں فرق کیا ہے۔ وہابیہ کو یہ حق نہیں کہ یہاں ذاتی اور عطائی کا فرق بیان کریں اور اس کی بنیاد پر بعض صفات ماننے کو شرک اور بعض دیگر صفات ماننے کو شرک سے خالی نکلیں۔ اس لیے کہ ذاتی اور عطائی کا فرق وہابیہ تسلیم نہیں کرتے اور بار بار اس پر رد کر چکے ہیں۔



اسی سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ یہ طور اس عقیدہ اور اختیار ذاتی مخلوق میں سے کوئی کسی شے کا مالک اور کسی چیز پر بھی قادر نہیں ہے خواہ وہ چیز ذرہ کے برابر یا اس سے بھی کم تھی ہو۔ جس نے مخلوق کے لیے مستقل ملک یا ذاتی قدرت ثابت کیا اگرچہ معمولی چیز اور حقیر ذرہ کی نسبت بھی تو وہ مشرک ہو گیا لیکن اللہ کے لیے اور قدرت عطا کرنے سے ملک تصرف، قدرت، علم، سمیع، بصیر وغیرہ ثابت کرنا شرک نہیں، اگرچہ سارے آسمان و زمین اور سارے بحر و برکی نسبت یہ قدرت ثابت کرے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہ وہ کاذب ہوگا اگر اللہ کا عطا کرنا ثابت نہ ہو اللہ کے لیے کوئی صفت عطا کرنا کفر و الجاد ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کی صفات کمائیہ میں سے کوئی بھی صفت کسی کے عطا کرنے سے نہیں ہے، وہ انتہائی جزا و کرم ہے، اس نے مخلوق پر انعامات کی بارش کی ہے۔ بالخصوص مقررین بارگاہِ کونہ بہت زیادہ علم، ملک، تدبیر و تصرف عطا فرمایا ہے۔ اس لیے بہت سارے ساموئیل کی طرف منسوب فرمائے ہیں۔ ارشاد باری ہے:

- (۱) قُلْ يَتُوبُ إِلَيْكُمْ ثَلَاثُ مِائَةِ لَيْلٍ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ مِنْكُمْ نَحْمٌ (المائدہ: ۱۱)  
(۲) وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ سَاجِدًا الطَّيْرَ بِأَوْحْيٍ فَتَنفُخُ فِيهَا فَنُفُوتُ طَيْرًا بِأَوْحْيٍ وَيُوهِي الْأَكْثَمَةَ وَالْأَبْصَلَ بِأَوْحْيٍ وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِأَوْحْيٍ

- (المائدہ: ۱۱۰)  
(۳) وَمَا نَقُوتُ إِلَّا أَنْ أَفْخِضَ اللَّهُ وَرُسُولَهُ مِنْ قَضِيهِ

- (التوبہ: ۷۴)  
(۴) وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرُسُولُهُ وَقَالُوا خَسِرْنَا اللَّهُ سَيُؤْتِنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرُسُولُهُ وَإِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ (التوبہ: ۵۹)

- (۵) اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُ عَلَيَّ وَارْتَعَمْتُ عَلَيَّكَ (الاحزاب: ۳۷)  
(۶) لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اُتِيَ اَتَّخَذَ عِنْدَ رَبِّهِ عَهْدًا (مريم: ۸۷)  
(۷) وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف: ۸۶)

تو جنہوں نے حق کی گواہی دی وہ شفاعت کے مالک ہوئے۔ اور وہ عیسیٰ، یحییٰ اور امام کاظم علیہم السلام ہیں۔ اسی طرح جنہوں نے بیان رکھا وہ شفاعت کے مالک ہوئے وہ اللہ کے دوست اور اولیاء ہیں۔ یہ آیات شیخ نجدی اور اسماعیل دہلوی کے عقائد کا رد کرتی ہیں۔ اُن کا قول ہے کہ ”اللہ کسی کو اشارہ کرے گا تو وہ شفاعت کرے گا تو اُس کی شفاعت قبول کر لی جائے گی، یہ وہی شفاعت بالا ذن ہے جو لا شفاعت کے درجہ میں ہے۔“

- (۸) فَأَلْهَمَ فِرَاتٌ أَمْرًا (النازعات: ۵)  
(۹) ”اور وہ امر میں تدبیر فرماتا ہے۔“ حالانکہ فرشتے آسمان و زمین کے امور میں اللہ کے اذن اور اس کی عطا سے تدبیر فرماتے ہیں اور عالم میں تصرف کرتے ہیں۔ اور آیت کی ایک دوسری توجیہ ہے اور قرآن متعدد معانی والا ہے جیسا کہ ابو نعیم نے پیرامط ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، نبی کریم ﷺ سے روایت کی ہے اور ائمہ کرام ہمیشہ اُس سے اُس کے معانی پر استدلال کرتے رہے ہیں اور یہ قرآن کے عظیم وجود و اعجاز سے ہے۔ علامہ بیضاوی نے سورہ ”النازعات“ میں ذکر کردہ صفات کی ایک دوسری توجیہ کرتے ہوئے فرمایا۔

أَوْ صِفَاتِ الْفُؤُسِ الْفَاضِلَةِ  
حَالِ الشَّافِقَةِ فَإِنَّهَا تَنْزِعُ  
عَنِ الْإِبْدَانِ عَرْفًا أَيْ  
تَرْغُمَا شَدِيدًا مِنْ إِغْرَاقِ  
النَّارِ فِي الْفُؤُسِ فَتَنْبَلِطُ  
إِلَى عَالَمِ الْمَلَكُوتِ  
وَتَسْبُحُ فِيهِ فَتُسَبِّحُ إِلَى  
حُطَّائِمِ الْقُدْسِ فَتَقْصُرُ  
لِسُرْفَتِهَا وَفَوْقَتِهَا مِنْ  
الْمُتَدَبِّرَاتِ -

یہ صفات نفوس کا حصار اور ابراج کا مکہ ہیں جدا  
کے جانے کی حالت میں کہ یہ دو میں بہت زیادہ  
کچن کے ساتھ جہنم سے بچتی جاتی ہیں - یہ  
"مُطَرِّقَاتُ النَّارِ فِي الْفُؤُسِ" سے اخذ ہے  
- (اس میں اہل بیت کی جانب اشارہ ہے کہ فرشتہ  
اطراق کا صدر ہے زکوٰۃ کو صرف کر کے) پھر عالم  
ملکوت کی طرف روانہ ہوتی ہیں اور نقیضہ نہایت  
میں تیرے ہونے کا ذکر اس کی طرف پڑی سے  
پروا کرتی ہیں پھر اپنے شرف اور قوت کے باعث  
درجات میں سے اوجہاتی ہیں -

نسب، علم اور طریقت میں شاہ اسماعیل دہلوی کے جد امجد شاہ ولی اللہ محدث  
دہلوی نے فرمایا -

فَإِنَّهَا تَنْزِعُ عَنِ الْإِبْدَانِ  
وَرَجَعُ إِلَى مَزَاجِهِ فَتَنْزِعُ  
بِالْمَلَائِكَةِ ، وَصَارَ بَيْنَهُمْ وَالْهَيْمِ  
بَيْنَ الْهَيْمِ ، وَتَسْعَى فِيمَا يَسْعَوْنَ  
وَرَبَّمَا اشْتَغَلَ هَوْلًا بِأَعْلَامِ  
كَلِمَةِ اللَّهِ ، وَنَصَرَ حُزْبَ الْمَدَى  
وَرَبَّمَا كَانَ لَهُمْ لُغَةُ خَيْرٍ بَيْنَ  
آدَمَ ، وَرَبَّمَا اشْتَغَلَ بَعْضُهُمْ إِلَى  
ضَوْوَةِ جَسَدِيَّةِ الشَّيْءِ شَدِيدًا ،  
تَأْتِيهِ مِنْ أَضَلِّ جَبَلِهِ فَخَرَعَ  
ذَلِكَ نَهْلًا مِنَ الْمَثَالِ ، وَاسْتَخْلَطَ  
بِهِ قُوَّةَ مَنَّةٍ بِالنَّسَبَةِ الْهَوَايَةِ  
وَصَارَ كَالْجَسَدِ الْفُؤُسِ الْفَاضِلَةِ  
وَرَبَّمَا اشْتَغَلَ بَعْضُهُمْ إِلَى  
مَضْغُومٍ وَنَحْوِهِ فَآمَنَ فِيمَا اشْتَغَلَ  
قَضَاءَ لِسُونِهَا - (حجة الله  
البالغة تصنيف شاہ ولی اللہ  
دہلوی)

جس موت آتی ہے تو روح کا حلقہ جسم سے  
منقطع ہو جاتا ہے اور وہ اپنی اصل کی طرف  
لوٹ جاتی ہے پھر فرشتوں کے ساتھ لائق  
ہو کر آئیں میں سے اوجہاتی ہے اور فرشتوں  
کی طرح الہام اور ان کے کاموں میں  
کوشش کرتی ہے - بسا اوقات یہ دو میں  
اعداء کے اندھیں مشغول ہوتی ہیں اور اللہ  
کی حمایت کی مدد کرتی ہیں اور بسا اوقات  
ان کا آہنی سے بھڑکتا ہوا ہے اور ان  
روحوں کو جسمانی صورت کا بڑا شوق ہوتا  
ہے یا یا شوق ہے جو ان کی اصل سرشت  
سے لٹکا ہے تو یہ ایک مثال جسم بن جاتا ہے -  
اور اس کے ساتھ ہوائی جان کے باعث  
ایک قوت غلطہ دہان ہے اور وہ ایک  
نورانی جسم کی طرح ہو جاتا ہے اور ایک  
روشنی باندھتے کمالے وغیرہ کی خواہش  
کرتی ہیں تو ان کی خواہش کی تعمیل کے  
لیجئے ان کی مدد کی جاتی ہے -

یہ شاہ ولی اللہ دہلوی وہی ہیں جن کی طرف فرقہ اہل حدیث و یو ہندی ،  
موہودی ، تبلیغی ، اور ندوی سبھی اپنے کو منسوب کرتے ہیں اور اس نسبت کو پسند کرتے  
ہیں - "رسالة التوحید ، ترجمہ تقویۃ الایمان" کے مصنف ابو الحسن علی ندوی  
شاہ ولی اللہ اور ان کی کتاب "حجة الله البالغة" کی خوب تحریف کرتے ہیں اور  
اپنے رسالہ کے ہر شارے میں یہ اعلان شائع کرتے ہیں کہ ان کا اور دارالعلوم ندوۃ  
العلماء کا مذہب وہی ہے جو شاہ ولی اللہ دہلوی کا ہے - اور ان کو یہ نظر نہیں آتا کہ "رسالة  
التوحید" اور "تقویۃ الایمان" کے حکم کے مطابق شاہ صاحب شریک اکبر میں بالکل  
ڈوبے ہوئے ہیں - اسی وجہ سے میں کہتا ہوں کہ یو ہندیوں کے دو مذہب اور دو روپے  
ہیں - یہی حال فرقہ اہل حدیث کا بھی ہے - اُس نے بھی شاہ صاحب کو اپنا پیشوا اور  
امام مانا ہے جب کہ اس کا ایمان قرآن وحدیث اور اجماع سے زیادہ تقویۃ الایمان اور  
کتاب التوحید پر ہے -

اسی طرح کی بات ہندوستان میں وہابیوں کے معتمد مول شاہ اسماعیل دہلوی کی  
کتاب "صراط مستقیم" کے حوالے سے پیکل گزریگی ہے -

(۹) إِنَّمَا وَبَّخْنُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا - (المائدہ - ۵۵)  
اور مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں ایک  
دوسرے کے رفیق ہیں -  
اور فرمایا -  
مَالَهُمْ مِنْ قُوَّتِهِ مِنْ قُوَّتِي - (مہمد  
۲۶)

(۱۰) فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاُ وَجِبْرِيلَ  
وَصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةِ  
بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ (تحریم - ۴)  
تو جبکہ اللہ ان کا مددگار ہے اور جبرئیل  
اور ایک ایمان والے اور اس کے بعد  
فرشتے مدد دہ ہیں -

(۱) صحیح بخاری میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے -

قَامَ فَيُنَادِي رُسُلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامًا فَأَخْبَرَنَا  
عَنْ بَلَدٍ الْخَلْفِي حَتَّى دَخَلَ أَهْلُ  
الْجَنَّةِ مَنَازِلَهُمْ وَأَهْلُ النَّارِ  
مَنَازِلَهُمْ. حَفِظْتُ ذَلِكَ مِنْ حِفْظَةِ  
وَنَسِيَةٍ مِنْ نَسِيَةٍ.

(۲) صحیح مسلم میں حضرت عمرو بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی روایت میں اتنا زیادہ ہے۔

فَأَخْبَرَنَا بِمَا هُوَ كَمَا فِي  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَعْلَمْنَا  
أَحْفَظْنَا.

(۳) مشکوٰۃ باب الثمن میں بحوالہ کی طرح صحیحین حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

مَا تَزَلَّ شَيْئًا يَجْعَلُنِي مَقْبُورِي  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا حَدَّثْتُ بِهِ  
حَفِظْتُ مِنْ حِفْظَةِ وَنَسِيَةٍ مِنْ  
نَسِيَةٍ.

(۴) صحیح مسلم میں حضرت ثوبان کی روایت ہے جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ  
فَرَأَيْتُ مَشَارِقَ الْأَرْضِ  
وَمَغَارِبَهَا.

(۵) منہج خبرانی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جیسا کہ زرقاتی کی شرح مواہب میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ رَفَعَ لِي الدُّنْيَا فَمَا أَظُنُّ إِلَيْهَا  
وَأَنِّي مَالَهُو كَمَا فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
كَأَنَّمَا أَظُنُّ إِلَى كُنْفِي هَلِيمٍ.

پھر اللہ نے میرے لیے دنیا چڑھ کر دی تو میں اس کو دور جو کچھ اس میں تامت تک ہونے والا ہے اس پر دل لگاتا ہوں جیسے اپنی یہ قریبی جگہ ہوں۔

انہما کے لیے عظیم کے ثبوت میں کثیر احادیث موجود ہیں جن کو علمائے اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ  
لِكُلِّ شَيْءٍ. (سجۃ آیت: ۸۹)

روشن بیان۔

علامہ امام احمد رضا نے اپنی کتاب "الدولة العنكبوتية بالمادة الغيبية" میں فرمایا۔ "تو قرآن عظیم گواہ ہے اور اس کی گواہی قدر عظیم ہے کہ وہ ہر چیز کا تبیان ہے اور تبیان اس روشن اور واضح بیان کو کہتے ہیں جو اصلاً پوشیدگی بانی نہ کرے کہ زیادت لفظ زیادت معنی پر دلیل ہوتی ہے اور بیان کے لیے ایک بیان تو بیان کرنے والا چاہیے اور وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہے اور دوسرا وہ جس کے لیے بیان کیا جائے اور وہ، وہ ہیں جن پر قرآن اترا، ہمارے سردار رسول اللہ ﷺ۔ اور اہل سنت کے نزدیک شے ہر موجود کو کہتے ہیں تو اس میں جملہ موجودات داخل ہو گئے، فرش سے عرش تک اور شرق سے غرب تک، اور حالتیں اور حرکات و سکنات اور نیک کی جنبشیں اور ناکاچیں اور دلوں کی خطرات اور اراوے اور ان کے سوا جو کچھ ہے، اور انہیں موجودات میں سے لوح محفوظ کی تحریر ہے تو ضرور ہے کہ قرآن عظیم میں ان تمام چیزوں کا بیان روشن اور تفصیل کامل ہو۔"

اور یہ بھی ہم اسی حکمت والے قرآن سے پوچھیں کہ لوح میں کیا کیا لکھا ہوا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

كُلُّ شَيْءٍ وَحْشٍ وَنَجْفٍ مُسْتَقَرٌّ. (النمل آیت: ۸۳)

ہر چھوٹی بڑی چیز لکھی ہوئی ہے۔

اور فرماتا ہے:

وَكُلُّ شَيْءٍ وَحْشٍ وَنَجْفٍ مُسْتَقَرٌّ. (النمل آیت: ۸۳)

ہر چھوٹی بڑی چیز لکھی ہوئی ہے۔

اور فرماتا ہے:

وَلَا خَيْرَ فِي ظُلُمَاتٍ الْأَرْضِ  
وَلَا زُلْظٍ وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا فِي  
كِتَابٍ مُبِينٍ. (الجم آیت: ۵۹)

کولی دائرہ زمین کے اندر جوں میں اور نہ کوئی تر دخل مگر ایک روشن کتاب میں ہے۔ (نکول بیان)



اور چونکہ صحیح حدیث میں بیان فرماتا ہے کہ رسولؐ سے آخر تک جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہوگا سب لوح محفوظ میں لکھا ہے یہاں تک کہ جنت و دوزخ والے اپنے اپنے ٹھکانے میں جائیں۔ اور وہ جو ایک حدیث میں فرمایا کہ ”لقد استسک سب حال اس میں لکھا ہے اس سے یہی مراد ہے اس لیے کہ کبھی ”لقد“ بولتے ہیں اور اس سے آئندہ کی مدت طویل مراد لیتے ہیں جیسا کہ بیضاویؒ میں ہے اور اسی کو ”ما کان و ما یکن“ کہتے ہیں۔ اور چونکہ علم اصول میں بیان کر دیا گیا کہ۔

(۱) مکرہ مقام ثانی میں عام ہوتا ہے تو جائز نہیں کہ اپنی کتاب میں اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز بظہوری ہو۔

(۲) اور کل کا لفظ عموم پر ہر نص سے زیادہ واضح ہے تو رد نہیں کہ بیان روشن اور تفصیل سے کوئی چیز چھوٹ گئی ہو۔

(۳) اور یہ کہ عام افادہ استغراق میں یقینی ہے اور یہ کہ نصوص کو ظاہر پر محمول کرنا واجب ہے جب تک کوئی صحیح دلیل اس کو نہ پھیرے۔

(۴) اور یہ کہ جب تک کوئی دلیل مجبور نہ کرے تخصیص و تاویل، بات کا بدنا اور پھیرنا ہے ورنہ شرع علیل سے امان اٹھ جائے۔

(۵) اور یہ کہ حدیث احادیث اگرچہ کیسے ہی اعلیٰ درجہ صحت پر ہوں مگر قرآن کی تخصیص نہیں کر سکتی۔ بلکہ اس کے سامنے مطلق ہو جائے گی۔ پھر حدیث کے پیچھے اور کسی میں وقار کی کیا منتہی ہے۔

(۶) اور یہ کہ جو تخصیص کلام سے جدا ہو وہ اس کا نسخ ہے اور خبر قابل نسخ نہیں۔

(۷) اور یہ کہ تخصیص عقلی عام کو اس کی عقلیت سے نہیں اتارتی۔

(۸) اور یہ کہ جو چیز تخصیص عقلی کے سبب عام کے کلیہ سے نکل جائے اسے سند بنا کر کسی عقلی دلیل سے تخصیص نہیں کر سکتے۔

تو اب بحمد اللہ تعالیٰ عرش تحقیق اس پر مستقر ہوا کہ ہمارے نبی ﷺ تمام ”ما کان و ما یکن“ کو جاننے ہیں اور جب کہ ہمیں معلوم ہو چکا کہ نبی ﷺ کا علم قرآن عظیم سے مستفاد ہے اور ہر چیز کا روشن بیان اور ہر شے کی تفصیل ہونا اس کتاب کریم کی

صفت ہے نہ کہ اس کی ہر ہر آیت یا ہر ہر سورت کی اور قرآن عظیم دفعہ نہ اترا بلکہ تقریباً تیس برس میں تھوڑا تھوڑا اترا۔ جب کوئی آیت یا سورت اترتی نبی ﷺ کے علموں پر اور علوم پر حاتی یہاں تک کہ جب قرآن عظیم کا نزول پورا ہوا ہر چیز کا مفصل روشن بیان پورا ہو گیا اور اللہ عز و جل نے اپنے حبیب ﷺ پر اپنی نعمت تمام کر دی جیسا کہ قرآن عظیم میں اس کا وعدہ فرمایا تھا۔

تو ثانی نزول سے پہلے اگر نبی ﷺ سے بعض انبیاء علیہم السلام کے بارے میں فرمایا گیا کہ ہم نے ان کا ذکر تم سے نہ کیا اور منافقوں کے بارے میں فرمایا کہ تم انہیں نہیں جانتے یا نبی ﷺ نے کسی قصہ یا معاملہ میں توقف فرمایا یہاں تک کہ وہی اتری اور علم لائی تو یہ نہ ان آیتوں کے معانی ہے اور نہ نبی ﷺ کے احاطہ علم کا کافی جیسا کہ اہل انصاف چٹختی نہیں۔ (الدولة المکیة تصنیف امام احمد رضا)

امام احمد رضا نے کتاب کے شروع میں ذکر کیا ہے کہ علم کی دو تقسیمیں ہیں علمی ایک تقسیم اس کے مصدر (جہاں سے وہ صادر ہوا) کے اعتبار سے ہے۔ اور دوسری تقسیم اس کے معنی (مطلق لام جس سے وہ متعلق ہوا) کے اعتبار سے ہے۔ اور ان سے ایک اور تقسیم نکلتی ہے اس اعتبار سے کہ تعلق کس طرح کا ہوا۔

پہلی تقسیم تو یہ ہے کہ علم یا تو ذاتی ہے اگر اس کا مصدر ذات عالم ہے اس کے غیر کو اس میں وطن نہ ہونے یوں کہ غیر کی عطا ہے ہونے یوں کہ غیر اس میں کسی طرح سبب بنے، یا عطا ہے جب کہ غیر کی عطا ہے۔ پہلی قسم مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ خاص اور اس کے غیر کے لیے محال ہے اور جو اس میں سے کوئی حصہ جہاں بھر میں کسی کے لیے ثابت کرے اگرچہ ایک ذرہ سے کم تر ہے یقیناً کافر و مشرک ہوا اور تباہ و برباد ہوا۔ اور دوسری قسم مولیٰ تعالیٰ کے بندوں کے ساتھ خاص ہے۔ اللہ کے لیے ممکن نہیں اور جو اس طرح کا کوئی علم اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت کرے وہ کافر ہوا اور ایسی چیز لایا جو شرک اکبر سے بھی زیادہ ضعیف و شیع ہے۔ (اس لیے کہ مشرک تو وہ ہے جو اللہ کے برابر دوسرے کو جانے اور اس نے غیر خدا کو خدا سے برتر سمجھا)

اور دوسری تقسیم تو یہ ہے کہ علم دو قسم ہے ایک مطلق علم اور اس سے پیری

مراد وہ مطلق ہے جو علم اصول کی اصطلاح ہے جس کا ثابت کرنا کسی ایک فرد کا ثبوت چاہتا ہے اور نفی کرنا کل افراد کی نفی بتاتا ہے۔ اور دوسری، علم مطلق، اور اس سے ہیری مراد وہ ہے جو عموم و استغراق حقیقی کا مفاد ہے، جس کا ثبوت نہیں ہوتا جب تک کہ جملہ افراد موجود نہ ہوں۔ اور صرف کسی ایک فرد کی نفی سے مستثنیٰ ہو جاتا ہے۔ اور یہ علم تعلق کے اعتبار سے دو طرح کا ہے۔ ایک اجمالی، دوسرے تفصیلی مثلاً جس میں ہر معلوم جدا اور ہر مفہوم دوسرے سے ممتاز ہو۔ یعنی عالم کو جتنے معلومات ہوں کل یا بعض۔ تو اس دوسری تقسیم میں یہ چار قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اور وہ ”علم مطلق تفصیلی“ ہے۔ جس پر آیت کریمہ دلالت کرتی ہے۔

وَسَمَكَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ اور اللہ سب کچھ جانتا ہے۔

(فتح آیت ۲۶)

(کولہ ایمان)

اس لیے کہ ہمارا رب تبارک و تعالیٰ اپنی ذات کریم اور اپنی غیر متناہی صفات اور ان سب حادثوں کو جو موجود ہوئے اور ان کو جو اب تک موجود ہوتے رہیں گے اور تمام ممکنات کو جو نہ کبھی موجود ہوئے اور نہ کبھی موجود ہوں بلکہ تمام محالات کو بھی جانتا ہے۔ تو تمام مہومات میں سے کوئی چیز علم الہی سے باہر نہیں۔ ان سب کو پوری تفصیل کے ساتھ جانتا ہے ازل سے ابد تک۔ اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات غیر متناہی، اور اس کی صفات غیر متناہی اور ان میں سے ہر صفت غیر متناہی، اور عدد کے سلسلے غیر متناہی ہیں۔ اور ایسے ہی ابد کے دن اور اس کی گھڑیاں اور اس کی آئین اور جنت کی نعمتوں میں سے ہر نعمت اور جہنم کے عذابوں میں سے ہر عذاب اور جنتیوں اور روز جزاؤں کی سائیں اور ان کی پگلوں کا بچھینا اور ان کی جنبشیں اور ان کے سوا اور چیزیں سب اس کے علم میں ہیں اور غیر متناہی ہیں۔ اور سب اللہ تعالیٰ کو ازل و ابد میں کامل تفصیلی احاطہ کے ساتھ معلوم ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ کے علم میں غیر متناہی کے سلسلے غیر متناہی ہا رہیں۔ بلکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لیے ہر ذرے سے متعلق غیر متناہی علوم ہیں۔ اس لیے کہ ہر ذرے کو ہر ذرے سے جو ہو چکا یا آئندہ ہوگا یا ممکن ہے کہ ہو کوئی نہ کوئی نسبت، قرب و بعد و جہت میں ہوگی جو زمانوں میں بدلے گی ان مکانات کے بدلنے سے جو واقع یا ممکن ہے روز اول سے زمانہ

غیر محدود تک۔ اور یہ سب اللہ عز و جل کو بالفعل معلوم ہیں تو مولیٰ تعالیٰ کا علم غیر متناہی در غیر متناہی در غیر متناہی ہے۔ گویا وہ اہل حساب کی اصطلاح پر غیر متناہی کی تیسری قوت ہے جسے مکتب کہتے ہیں کہ ایک عدد کو جب اسی عدد میں ضرب دیا جائے تو مجذور ہوتا ہے اور جب مجذور کو اسی عدد میں ضرب دیا جائے تو مکتب ہو جاتا ہے اور یہ سب باتیں روشن ہیں ہر اس شخص کے نزدیک جو اسلام سے کچھ بھی حصہ رکھتا ہے۔

اور معلوم ہے کہ کسی مخلوق کا علم ان واحد میں غیر متناہی کئی بالفعل کو پوری تفصیل کے ساتھ کہ ہر فرد دوسرے سے درجہ کامل ممتاز ہو سکتا ہو سکتا۔ اس لیے کہ امتیاز جب ہی ہوگا کہ ہر فرد کی جانب خصوصیت کے ساتھ لحاظ لیا جائے اور غیر متناہی لحاظ ایک آن میں نہیں حاصل ہو سکتے۔ تو مخلوق کا علم اگرچہ کتنا ہی کثیر و بسیار ہو یہاں تک کہ عرش و فرش میں روز اول سے روز آخر تک اور اس کے کروڑوں مثل سب کو محیط ہو جائے جب بھی محدود بالفعل ہی ہوگا۔ اس لیے کہ عرش و فرش دو گھیرنے والی حدیں ہیں اور روز اول سے روز آخر تک یہ دوسری دو حدیں ہوئیں۔ اور جو دو حاصروں کے درمیان محصور ہو وہ ضرور متناہی ہوگا۔ ہاں علم مخلوق میں غیر متناہی یہ معنی لَا يَفْقَهُ عِنْدَ خَلْقٍ جو کسی خاص حد پر نہ (رکے) ممکن و درست ہے اور غیر متناہی یہ معنی لَا يَفْقَهُ عِنْدَ خَلْقٍ علم باری میں محال ہے اس لیے کہ اس کے علوم و صفات تغیر اور نوید ہونے سے برتر ہیں تو ثابت ہوا کہ غیر متناہی کئی بالفعل علم الہی کے ساتھ خاص ہے۔ اور غیر متناہی یہ معنی لَا يَفْقَهُ عِنْدَ خَلْقٍ اس کے بندوں کے علم سے خاص ہے۔ اور اول یعنی غیر متناہی کئی بالفعل کا حصول غیر باری تعالیٰ کے لیے نہ ہوگا۔

باقی تین قسمیں یعنی علم مطلق اجمالی اور مطلق علم اجمالی و تفصیلی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں۔ انا (کچھ تفصیل کرنے کے بعد فرمایا) تو ثابت ہوا کہ وہ علم جو اللہ عز و جل کے ساتھ خاص ہونے کے لائق ہے وہ نہیں مگر علم ذاتی اور علم مطلق تفصیلی، کہ جہج معلومات الہیہ کو استغراق حقیقی کے ساتھ محیط ہو۔ تو جن آیتوں میں غیر خدا سے علم کی نفی آئی ہے ان میں ضروری ہے کہ یہی دونوں معنی مراد ہوں اور یہ بھی ثابت ہوا کہ وہ علم س کے لیے ثابت کر سکتے ہیں وہ علم عطائی ہے خواہ علم مطلق اجمالی ہو یا مطلق علم

تفصیلی یا اجمال۔ تو یہی قسم اُن آیتوں سے مراد ہے جن میں بندوں کے لیے علم غیب کا اثبات ہے (ملخصاً)

دوبارہ اکثر یہ کہا کرتے ہیں کہ اگر کسی کو ساری مخلوقات کے علوم پورے طور سے حاصل ہو جائیں تو لازم آئے گا کہ اُس کا علم خدا کے علم کے برابر ہو جائے۔ لیکن یہ شبہ اس قابل نہیں کہ کسی مسلمان کے دل میں اس کا خطرہ بھی گزرے، کیا اندھوں کو یہ نہیں سوچتا کہ۔

(۱) اللہ کا علم ذاتی ہے اور مخلوق کا علم عطائی۔

(۲) اللہ کا علم اُس کی ذات کے لیے واجب ہے اور مخلوق کا علم اُس کے لیے ممکن۔

(۳) اللہ کا علم ازل، سرمدی قدیم حقیقی ہے اور مخلوق کا علم حادث ہے۔ اس لیے کہ تمام مخلوق حادث ہے اور صفت موصوف سے پہلے نہیں ہوتی۔

(۴) اللہ تعالیٰ کا علم غیر مخلوق ہے اور مخلوق کا علم مخلوق ہے۔

(۵) اللہ تعالیٰ کا علم کسی کے زیرِ قدرت نہیں اور مخلوق کا علم اللہ کی قدرت اور تہ و اثر کے تحت ہے۔

(۶) علم الہی کا ہمیشہ رہنا واجب ہے اور علم مخلوق کا فنا ہو ناممکن ہے۔

(۷) علم الہی کسی طرح بدل نہیں سکتا اور علم مخلوق میں تغیر واقع ہے۔

ان تفویضات کے ہوتے ہوئے علم الہی اور علم خلق میں برابری کا وہم انھیں لوگوں کو ہو سکتا ہے جو خدا کی اہانت میں گرفتار ہیں اور رب نے جن کی سماعت و بصارت سلب کر لی ہو۔ یہ فرق ایسے زبردست ہیں کہ انھیں دیکھتے ہوئے علم مخلوق اور علم خالق میں صرف (ع، ل، م) یعنی جنس نام کی شرکت رہ جاتی ہے اور ہم تو اس پر دلائل قاہرہ قائم کر چکے ہیں کہ مخلوق کا علم تمام معلومات الہیہ کا احاطہ کر لے۔ یہ عقلاً، شرعاً ہر طرح قطعاً محال ہے۔

اور دوبارہ جب اندر کے قہمیں کو سنتے ہیں کہ وہ اندر کی جبر و اور قرآن وحدیث کے اتباع سے نبی ﷺ کے لیے روز اول سے روز آخر تک کی تمام گذشتہ اور آئندہ باتوں کا علم ثابت کرتے ہیں تو یہ وہابی اُن پر شرک و کفر کا حکم لگاتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ انھوں نے علم

الہی سے علم نبی ﷺ کو برابر کر دیا۔ یہ حکم لگانے والے خود ہی خبط و غلطی میں پڑے ہیں اور شرک و کفر کے گڑھے میں گرے ہیں۔ اس لیے کہ یہ محدود، محصور اور معدود علم مخلوق کے لیے ثابت کرنے میں جب انھوں نے علم الہی سے مساوات مان لی تو اس بات کے معتقد ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ کا علم بس اتنی ہی قلیل، بے غیر، بکسر اور معمولی مقدار میں ہے۔ کیوں کہ علم الہی اُن کے نزدیک اس مقدار سے زیادہ ہوتا تو زیادہ کم کے برابر کیسے ہو جاتا تو وہ مساوات کا حکم نہ کرتے۔ لیکن وہ اس کا حکم لگاتے ہیں تو اللہ ہی کے علم سے مٹھلھا کر رہے ہیں اور زبردستی اسے ناقص بنا رہے ہیں۔ ہم اللہ سے فنون سے نجات کا سوال کرتے ہیں۔ (الدولة العکبة ملخصاً)

اس نئے، گمراہ اور سوادِ اعظم سے خارج فرقہ کا بیان بسط و تفصیل کے ساتھ کیا گیا۔ اس سبب سے کہ اُس کا تہذیب و تمدن، اُس کا فساد عام اور اُس کا فریب مضمر ہے۔ اللہ ہی صراطِ مستقیم کی ہدایت دینے والا ہے۔ اس قدر بسط و تفصیل کے باوجود بہت سی بحثیں باقی رہ گئی ہیں جو علمائے اہل سنت کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ مجھے امید ہے کہ اہل بصارت و بصیرت کے لیے انتہائی کافی ہوگا۔ اللہ تعالیٰ عمدہ فہم اور اچھی نیت عطا فرمائے۔ اور جو مکمل بسط و تفصیل کا خواہش مند ہو وہ علماء کی کتابوں کا مطالعہ کرے۔

مذکورہ گمراہی کی سنگینی کو ظاہر کرنے کے لیے اس مقام پر وہابیوں کے ایک قائد مسٹر ابوالکلام آزاد کا بیان نقل کرنا مناسب ہوگا۔ وہ کہتے ہیں:

”واللہ مرحوم (مولانا خیر الدین) کہا کرتے تھے کہ گمراہی کی موجودت تہذیب یوں ہے پہلے وہابیت، پھر نیچریت، نیچریت کے بعد تیسری قدرتی منزل جو الحادِ فطری کی ہے اُس کا وہ ذکر نہیں کرتے تھے۔ اس لیے کہ وہ نیچریت ہی کو الحادِ قطعی سمجھتے تھے۔ لیکن میں تسلیم کرتے ہوئے اتنا اضافہ کرتا ہوں کہ تیسری منزل الحاد ہے اور ٹھیک ٹھیک مجھے یہی پیش آیا۔ سرسید مرحوم (بانی نیچریت) کو بھی پہلی منزل وہابیت ہی کی پیش آنی تھی۔“

(آزاد کی کہانی خرد و اراد کی رہائی ص ۳۵۹ بار دوم نومبر ۱۹۶۵ء مکتبہ اشاعت القرآن دہلی)



اسی کتاب میں ص ۶۲ پر ہے۔

”میں نے سرسید سے بڑی چیز، جو اس وقت پاکی تھی وہ یہی ترک تقلید تھی، مشرکین کی، فقہا کی، محدثین کی، متفکرین کی، تمام علما کی، تیرہ سو برس کے تمام اجتماعی عقائد و مسلمات کی، اور ان کرداروں اور ان گنت مسلمانوں کی جو تیرہ صدیوں میں گزر چکے، تاہم میں خود سرسید کا نہ صرف مقلد اٹھی بلکہ تقلید کے نام سے پرستش کرتا تھا۔“

ان کا ایک قول اور ملاحظہ فرمائیے۔

”سورج نکل آیا مگر میں نے نماز نہیں پڑھی۔ دن بھر یہی حالت رہی کہ کبھی ملامت کا احساس جاگ اٹھتا اور کبھی دماغ میں توہمات سے آزاد کہ فرور و رموس ہوتا۔“

اس کے بعد بالآخر نماز ترک کر دی، تھوڑے ہی دنوں کے بعد عید اگئی، اس میں شرکت ناکر برہمچی۔ چنانچہ دو گنا عید پڑھا، لیکن پھر اس پر سخت ندامت ہوئی اور یہ فیصلہ کیا کہ آئندہ اس سے بھی اجتناب کرنا چاہیے۔

(آزادی کہنی خود آزادی نہ مانی ص ۱۹۳ حاشیہ القرآن، دہلی)

مؤرخین اور ماہرین سیاست کا بیان ہے کہ شیخ فخری محمد بن عبدالوہاب، مرزا غلام احمد قادیانی، سید احمد نجفپوری، اور اسماعیل دہلوی یہ سب برطانوی سامراج کے لگائے ہوئے پودے تھے جنہیں اس نے اس مقصد سے لگا دیے تھے کہ مسلمانوں کے دلوں سے اسلام کی سطوت اور جہاد کا جذبہ سب کر لے اور ان کے اندر مغربی تمدن اور مغربی افکار کی محبت پیدا کر کے ان کا شیرازہ منتشر کر دے تاکہ وہ تمدن و کفر کی سامراج کا مقابلہ نہ کر سکیں اور ان لوگوں نے اس کے اکثر مقاصد کی تکمیل بھی کی۔ چنانچہ قادیانی نے جہاد کو حرام ٹھہرایا اور اس سے ایسی نفرت دلائی کہ دلوں سے جذبہ جہاد ختم ہو گیا۔ اور نجفپوری نے مغربی افکار و تمدن کی محبت نے تعلیم یافتہ افراد کے دلوں میں اس حد تک بھردی کہ وہ

اندھے بہرے ہو کر مغربی افکار و خیالات کو اسلامی نظریات پر ترجیح دینے لگے اور مغربی تمدن پر پکٹتے ہوئے ٹوٹ پڑے۔ اور شیخ فخری اور اسماعیل دہلوی نے ایک نئے مذہب کی بنا ڈالی اور مسلمانوں کو اللہ اور ملائکہ سے سلف سے دور کر کے ان کا شیرازہ منتشر کر دیا اور ان میں وہابی، دیوبندی، غیر مقلد، تہلیبی، اور مودودی جیسی جماعتیں پیدا ہو گئیں۔ جنہوں نے مذہب قدیم پر قائم رہنے والے اہل سنت کی بھرپور مخالفت کی اور اپنے باطل شبہات اور کمزور دلائل کے باعث اہل سنت پر تلخ و شرک کا حکم لگا دیا۔

## بدعتوں اور بد مذہبوں سے اجتناب کے تعلق سے

### قرآن وحدیث کی ہدایت

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت کے لیے زمین و آسمان میں واضح نشانیاں مقرر کیں اور اپنی روشن کتاب نازل فرمائی۔ ارشاد فرمایا:

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلْبُحَىٰ

جِسْ أَقْوَمُ۔ (اسی اسرار قبول، آیت ۹) سے یہی معنی ہے۔ (تکڑا بیان)

اور صراطِ مستقیم پر گامزن ہونے کے لیے دعا مانگنے کا طریقہ دکھایا:

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ۔ (الفاتحہ) ہمیں سیدھا راستہ چلا۔ (تکڑا بیان)

اور صراطِ مستقیم کیا ہے اس کی وضاحت اپنے اس قول سے فرمائی:

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ۔

راستہ ان کا جن پر تو نے احسان کیا۔

(تکڑا بیان)

(الفاتحہ)

اور جن پر اللہ کا انعام ہوا ان کی پیروی اپنے اس قول سے فرمائی:

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قُلْتُ مَعَ

الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ

وَالضَّالِّينَ وَالشَّكَّانَ وَالْمُتَّقِينَ۔ (سورۃ النساء)

وَحَسْبُ قُلْتُ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ۔ (تکڑا بیان)



فرقہ کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ راستہ جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ ہیں۔ اس حدیث کی روایت ترمذی، حاکم اور ابن عساکر نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔

(۲-۷) ابن ماجہ اور طبرانی نے بحکم اوسط میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے "میری امت میں جہتر فرقے ہوں گے سوائے ایک کے سب جہنمی ہوں گے۔ اور وہ ایک فرقہ وہ ہے جو اس طریقہ پر عمل پیرا ہو جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ۔" طبرانی نے کبیر میں، حاکم نے مستدرک میں اور امام احمد نے مسند میں معاویہ سے روایت کی "کُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً وَهِيَ الْجَمَاعَةُ" یعنی سب جہنم میں جائیں گے سوائے ایک فرقہ کے۔ اور یہ ایک فرقہ اہل سنت و جماعت ہے۔ عبد بن حمید نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی "كُلُّ فِرْقَةٍ فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً وَهِيَ الْجَمَاعَةُ" (کنز العمال ۱۸۸/۱) ابن نجار نے اس حدیث کا بعض حصہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ اور انھیں سے یہ حدیث اپنے پورے معنی کے ساتھ موقوفاً عدنی اور ابن عساکر سے مروی ہے۔ اور انھیں سے موقوفاً ابو نعیم نے "حلیہ" میں روایت کیا ہے کہ "یہ امت جہتر فرقوں میں بٹ جائے گی۔ اُن میں سب سے بُرا فرقہ وہ ہوگا جو ہمارے مذہب کا دعوٰی کرے گا مگر ہمارے معاملے میں جدا ہوگا۔"

اور اسی کے مثل کا میں اہل سنت و جماعت نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی اور ایسے ہی ابن ماجہ نے حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال ۱۱۰۷-۱۱۰۹)

(۸) آخری زمانے میں کچھ دجال کذاب ہوں گے جو تمہارے پاس ایسی حدیثیں لائیں گے جو نہ تم نے سنی ہوں گی نہ تمہارے باپ دادا نے۔ تو خود کو ان سے دور رکھو اور اُن کو اپنے سے دور رکھو۔ کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں اور تمہیں فتنے میں نہ ڈال دیں۔ (رواہ مسلم بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ)

(۹) بے شک میرے بعد کچھ ایسے امام (سرदार) ہوں گے کہ اگر تم اُن کی اطاعت کرو گے تو تمہیں کافر بنا دیں گے اور اگر نافرمانی کرو گے تو تمہیں قتل کر دیں گے۔ وہ کفر کے امام اور گمراہی کے سرदार ہیں۔ اے طبرانی نے بحکم کبیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے۔ (کنز اعمال ۱۱۲/۱۱)

(۱۰-۱۱) بیک اللہ تعالیٰ تمہیں علم عطا کرنے کے بعد تم سے سلب نہ کرے گا۔ ہاں علماء کو اُن کے علم کے ساتھ اٹھانے کا اور جاہل لوگ باقی رہ جائیں گے۔ اُن سے مسئلہ پوچھا جائے گا تو وہ ٹوٹی دیں گے۔ خود گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو گمراہ کریں گے۔ طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ اور اسی کے ہم معنی امام احمد، یحییٰ، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (کنز اعمال ۱۰۷/۱۰۶)

(۱۲-۱۵) یقیناً سب سے خوفناک چیز جس کا میں اپنی امت پر خطرہ محسوس کرتا ہوں گمراہ گر علمائے امام احمد اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابو درداء سے اور ترمذی نے حضرت ثوبان سے اور امام احمد اور ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت عمر سے۔ اور امام احمد نے حضرت ابو ذر سے (رضی اللہ عنہ) روایت کی ہے۔ حضرت ابو ذر کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ "غَيْرَ الدُّعَاةِ الْخَوْفَ غَيْرَ الْمُنْبِئِ مِنَ الدُّعَاةِ، الْكَافَّةِ الْمُضَلُّونَ" (جاہل کے سوا جس کا میں اپنی امت پر دجال سے زیادہ خوف کرتا ہوں وہ گمراہ گر علمائے)

(۱۶-۱۸) یقیناً سب سے خوفناک چیز جس کا میں اپنی امت پر اندیشہ کرتا ہوں ہرزبان دان منافق ہے۔ امام احمد اور ابن عدی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی، طبرانی نے کبیر میں، بیہقی نے شعب الایمان میں اور ابن خنابہ نے حضرت عمران بن حصین (رضی اللہ عنہ) سے روایت کی اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے اوسط میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (کنز اعمال ۱۰۶/۱۱۲)

(۱۹) عنقریب لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ مسجد میں ایک ہزار بلکہ اُس سے زیادہ لوگ نماز پڑھیں گے مگر اُن میں کوئی مومن نہ ہوگا۔ دہلی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے کبیر میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں روایت کی ہے۔ (کنز اعمال ۱۵۶/۱۱۵)

(۲۰) کچھ تو میں ایمان لانے کے بعد ضرور کافر ہو جائیگی۔ طبرانی نے کبیر میں جناب امام احمد اور ابن عساکر نے حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔



(۲۱) لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ مومن اُن میں چھپ کر رہے گا جیسے آج منافق تمہارے درمیان چھپ کر رہتا ہے۔ ابن اُسی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ (کنز العمال ۱۵/۱۱، ۱۵۷)

(۲۲) آخری زمانہ میں کبوترے کوڑوں کی طرح پڑھنے لکھنے لوگ ہوں گے۔ تو جو یہ زمانہ پائے وہ اُن سے اللہ کی پناہ مانگے۔ اسے ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۲۳) بدکردار علما سے میری امت کی ہلاکت ہے۔ اس حدیث کی روایت حاکم نے اپنی تاریخ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔

(۲۴) نیک اعمال ایسے فتنوں کے ظہور سے پہلے کر لو جو شب تاریک کے حصوں کے مانند ہوں گے۔ اگر آدمی صبح کے وقت مومن ہوگا تو شام کو کافر ہو جائے گا۔ اور شام کو مومن ہوگا تو صبح کو کافر ہو جائے گا۔ کوئی دنیا کے حقیر سامان کے عوض اپنا دین بیچے گا۔ اسے امام احمد، مسلم، اور ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۲۵) حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان تسمیر فرما رہے تھے کہ عبد اللہؓ واخو بصرہ تمہی آیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ انصاف کیجیے۔ آپ نے فرمایا: تمہارے لیے چاہی ہو میں نہ انصاف کروں تو کون کرے گا۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اجازت دیجیے میں اُس کی گردن مار دوں۔ فرمایا: چھوڑ دو۔ اُس کے ہاتھ ایسے سستی ہوں گے کہ تم میں کوئی اپنی نماز کو اُن کی نماز کے مقابلے میں اور اپنے روزے کو اُن کے روزوں کے مقابلے میں حقیر سمجھے گا۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیرا کار کو چھید کر نکل جاتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ وہ مسلمانوں کو قتل کریں گے اور بت پرستوں کو چھوڑ دیں گے۔ اسے بخاری، مسلم، ابو داؤد و نسائی اور امام احمد نے بالفاظ متقار بہ روایت کیا ہے۔

(۲۶) آخر زمانے میں ایک قوم نکلیں گی جو نور اور بے خوف لوگ ہوں گے۔ حدیثیں سنائیں گے اور قرآن پڑھیں گے جو اُن کے گلے سے نیچے نہ اترے گا۔ وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیرا کار سے نکل جاتا ہے۔ (حدیث) اسے بخاری، مسلم،

ابو داؤد، اور نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(۲۷-۳۲) ایک روایت میں ہے "وہ مخلوق میں سب سے بدتر اور شرست میں سب سے برے ہوں گے" سعادت ہے اُس کے لیے جو اُن کو قتل کرے یا وہ اُس کو قتل کریں۔ وہ کتاب اللہ کی طرف دعوت دیں گے حالانکہ اُن کا اُس (کتاب) سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔ جو اُن سے چھا کرے گا وہ اللہ سے قریب تر ہوگا۔ اُن کی خاص علامت سر منڈا ہوگی۔ یہ حدیث حضرت ابو سعید، حضرت انس، حضرت ابوذر، حضرت رافع بن عمرو، حضرت جابر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ امام احمد، بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔ اُن کے الفاظ قریب قریب اور کچھ کی پیشی کے ساتھ ہیں۔

(۳۳-۳۶) ایک روایت میں ہے۔ اُن کی خاص علامت سر منڈانا ہے۔ وہ ہمیشہ نکلنے لگیں گے یہاں تک کہ اُن کا آخری قصص کج دجال کے ساتھ لٹکے گا۔ جو جب تم انھیں پاؤ قتل کر دو۔ وہ مخلوق میں سب سے بدتر اور شرست میں سب سے برے ہوں گے۔ اس حدیث کی روایت امام احمد، نسائی، ابو یوسف، ابن کثیر میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ "مشرق سے ایک سر منڈا آنے والی قوم نکلیں گی" اسے ابو نعیم نے اپنا میں، خلیف اور ابن عساکر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ اور امام احمد نے مسند میں، طبرانی نے کبیر میں، حاکم نے مستدرک میں، ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابن عمرو رضی اللہ عنہ سے ابو داؤد و طحاوی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ "يُخْرِجُ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ قَوْمٌ يَخْرُجُ نَاسٌ مِنَ الْمَشْرِقِ يَفْرَاقُونَ لِقَاءَ لَا يَهْتَدُونَ قَبْلَهُمْ، كُلُّهُمْ قَطَعَ قَرْنٌ نَشَأَ قَرْنٌ حَتَّى يَكُونُوا آخِرُهُمْ يَخْرُجُ مَعَ الْقَبِيلَةِ الْمَشْجَلِ" یعنی کچھ لوگ مشرق سے خروج کریں گے، قرآن پڑھیں گے وہ ان کے عقلموں سے آگے نہ بڑھیں گے۔ جب جب ایک نسل ختم ہوگی دوسری نسل پیدا ہوگی۔ یہاں تک کہ اُن کا آخری قصص کج دجال کے ساتھ لٹکے گا۔ (کنز العمال کتاب النبی ص ۱۸۱، ۱۸۲)

(۳۷) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ انھوں نے فرمایا: بخدا مجھے معلوم نہیں کہ میرے رفقاء بھول گئے یا بھولے ہوئے بن گئے۔ خدا کی قسم رسول اللہ ﷺ نے

فنائن دنیا تک پیدا ہونے والے فتنہ کے کسی بھی ایسے قائد کو نہ چھوڑا جس کے ہمو اؤں کی تعداد تین سو یا اس سے زیادہ ہو مگر حضورؐ میں اس کا نام، اس کے باپ کا نام اور اس کے قبیلہ کا نام بتا دیا۔ (ابوداؤد)

(۳۸) کفر کا سر مشرق کی جانب ہوگا اور فخر و تکبر گھوڑے اور اونٹ والوں میں اور کڑی آواز والے باہیہ نشینوں میں ہے اور خاکساری و وقار بکری والوں میں ہے۔ بخاری و مسلم عن ابی ہریرہؓ۔

(۳۹) یہاں سے (یعنی مشرق سے) فتنے پیدا ہوں اور درشت مزاجی اور سنگ دلی اونٹ اور گائے چرانے کے وقت چانے والے ربیعہ اور صفر کے باہیہ نشینوں میں ہے۔ (شیخان عن ابی مسعود الانصاریؓ)۔

(۴۰) یا اللہ ہمارے لیے ہمارے شام میں برکت دے، یا اللہ ہمارے لیے ہمارے یمن میں برکت دے۔ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہؐ اور ہمارے نجد میں۔ فرمایا: یا اللہ ہمارے لیے ہمارے شام میں برکت دے، یا اللہ ہمارے لیے ہمارے یمن میں برکت دے۔ لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہؐ اور ہمارے نجد میں۔ مجھے گمان ہے کہ تیسری مرتبہ فرمایا: "وہاں زلزلے ہوں گے اور وہیں سے شیطان کا سپیگ نکلے گا۔ اسے بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے۔

(۴۱) سن لو، مجھے کتاب اور اس کے ساتھ اسی جیسی ایک چیز عطا کی گئی۔ سن او، عنقریب ایک حکم میری آئیے تخت پر بیٹھ کر کہے گا: تم اپنے اوپر قرآن کو لازم کر لو، تو جو بھی اس میں حلال پاؤ اسے حلال قرار دو اور جسے حرام پاؤ اسے حرام قرار دو۔ اور ایک روایت میں ہے۔ سن لو بیشک جو رسول اللہؐ نے حرام فرمایا وہ اسی کے شل ہے جو اللہ نے حرام فرمایا۔ اسے امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور حاکم نے مستدرک میں حضرت مقدم ابن معدنیکرؓ سے روایت کیا ہے۔

(۴۲) سن لو میں نے کچھ چیزیں کا حکم دیا اور نصیحت کی اور کچھ چیزوں سے روکا۔ درحقیقت یہ ساری چیزیں یا تو احکام قرآن کے برابر ہیں یا اس سے زیادہ اسے ابو داؤد نے حضرت عرابی بن ساریہؓ سے روایت کیا ہے۔

(۴۳) میری امت کے دو گروہ ایسے ہوں گے جن کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں۔ پہلا مرحہ ہے اور دوسرا قدریہ۔ عرض کیا کیا مرحہ کون ہیں؟ ارشاد فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ ایمان صرف قول سے عمل نہیں۔ پھر عرض کیا کیا مرحہ کون ہیں؟ فرمایا: وہ لوگ ہیں جو کہیں گے کہ شرف قدریائی سے نہیں ہے۔ اسے تنبیہ نے سنن میں حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا۔

(۴۴-۵۳) میری امت میں دو فرقے ایسے ہوں گے جن کا اسلام میں کوئی نصیب نہ ہوگا ایک مرحہ قدریہ۔ اس حدیث کے راوی صحابہ و تخریج کرنے والے مصنفین کے انساں طرح ہیں۔

- (۱) راوی حضرت ابن عباسؓ عن جابرؓ۔ بخاری فی التاريخ السنائی، ابن ماجہ۔
- (۲) حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔ خطیب فی التاريخ۔
- (۳) حضرت ابوسعید خدریؓ۔ طبرانی در معجم اوسط۔
- مرحہ اور قدریہ دونوں فرقوں یا صرف ایک کی مذمت میں مزید احادیث۔
- (۴) حضرت انسؓ و حضرت جابرؓ۔ حلیۃ الاولیاء، لابی نعیم، معجم اوسط طبرانی۔
- (۵) حضرت ابن عباسؓ۔ معجم طبرانی کبیر، کامل لابن ہدی۔
- (۶) حضرت علیؓ۔ دارقطنی فی العلل۔
- حضرت ابن عمرؓ۔ ابوداؤد، مستدرک حاکم، تاریخ بخاری۔
- (۷) حضرت عمرؓ۔ معجم اوسط طبرانی۔
- (۸) حضرت معاذ بن جبلؓ۔ تاریخ ابن عساکر۔
- (۹) حضرت حذیفہؓ۔ مستدرک الفروفس للحدیثی۔
- (۱۰) حضرت ابوامامہؓ۔ مستدرک حاکم۔
- (۱۱) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ۔ کامل لابن ہدی۔ اور دوسرے صحابہ کرام سے بھی روایات آئی ہیں۔ (کنز العمال ۱/۱۲۱، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۲۰، ۱۲۱)

(۵۵) سنگین معاملہ، عاجز کر دینے والا جو بھلاؤ اور نہ منقطع ہونے والا شر، ہندوہی کا اعلان اور بدعتوں کا اظہار ہے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں حضرت حکم بن عمیر

ﷺ سے روایت کیا۔

(۵۶) بد مذہب جنہیوں کے کہتے ہیں۔ اسے ابو حاتم خراسانی نے اپنے جزء میں اور دارقطنی نے افراد میں حضرت ابوالامہ ؓ سے روایت کیا۔ (کنز العمال ۱/ ۱۹۵-۱۹۹)

(۵۷) بد مذہب مخلوق میں سب سے بدتر اور مرثت میں سب سے برے ہیں۔ اسے ابو نعیم نے حلیہ میں اور ابن عساکر نے حضرت انس ؓ سے روایت کیا۔

(۵۸) درحقیقت تم اور تمہارا ہر دو کار جنت میں ہوں گے اور جلد ہی ایسے لوگ ظاہر ہوں گے جن کا ایک برا لقب ہوگا انھیں رافضی کہا جائے گا تو جب تمہارا ان سے سامنا ہو تو انھیں قتل کرنا۔ کیوں کہ وہ مشرک ہوں گے۔ اسے ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت علی ؓ سے روایت کیا۔ (کنز العمال ۱/ ۱۹۹)

اور حضرت علی سے ہی ابن ابی حاتم نے کتاب السنن میں اور ابن شاہین نے اسنے اضافہ کے ساتھ روایت کی ہے۔ ”میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! ان کی کیا علامت ہوگی؟ فرمایا: ”وہ ایسی چیز سے تمہاری تعریف کریں گے جو تم میں نہ ہوگی اور میرے اصحاب کے خلاف زبان طعن و زکا کریں گے اور انھیں سب و شتم کا نشانہ بنائیں گے۔“

اور حضرت علی ؓ سے موقوفہ بنیہ میں سلیمان طرابلسی نے فضائل الصحابہ میں اور لاکائی نے کتاب السنہ میں حدیث مرفوعہ کے بعد مزید یہ بھی روایت کیا ہے۔ ”اور ان کی پہچان یہ ہے کہ ابو بکر و عمر و کلاں دیں گے“ (کنز العمال ۱/ ۳۱۲-۳۱۴)

(۵۹) آخری زمانہ میں کچھ ایسے لوگ ہوں گے جنہیں رافضی کہا جائے گا وہ اسلام کو چھوڑ دیں گے اور اسے مہس پشت ڈال دیں گے تو تم انھیں قتل کرنا کیوں کہ وہ مشرک ہیں۔ اسے عبد بن نجید اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال ۱/ ۱۹۹)

(۶۰) ابو حنیفہ سے ہے: میں نے حضرت علی ؓ کو منبر پر کہتے ہوئے سنا میرے بارے میں دو شخص ہلاک ہوئے۔ ایک میری محبت میں غلو کرنے والا اور دوسرا میری دشمنی میں غلو کرنے والا۔ اسے ابن منبج نے روایت کیا اور اس کے رواۃ ثقہ ہیں۔ (کنز العمال ۱/ ۳۱۲-۳۱۴)

(۶۱-۶۳) اللہ تعالیٰ کسی بد مذہب کا روزہ، نماز، صدقہ، حج، عمرہ، جہاد، نفل اور فرض کچھ بھی قبول نہ فرمائے گا۔ وہ اسلام سے اس طرح نکل جائے گا جیسے گندے ہوئے آٹے سے ہال نکل جاتا ہے۔ اسے ابن ماجہ اور ترمذی نے حضرت حذیفہ ؓ سے اور دیلمی نے حضرت انس ؓ سے روایت کیا ہے۔ اور ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عباس ؓ سے ان الفاظ میں روایت کیا ”اللہ نے ناپسند فرمایا کہ کسی بد مذہب کا کوئی عمل قبول فرمائے جب تک کہ وہ اپنی بد مذہبی سے توبہ نہ کرے۔“

(۶۴-۶۵) جو کوئی نئی بات پیدا کرے یا پیدا کرنے والے کو پناہ دے۔ یا اپنے باپ کے علاوہ کسی اور سے اپنی نسبت کا دعویٰ کرے یا جو اپنے آقاؤں کے علاوہ کسی اور سے نسبت غلامی بتائے اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے۔ اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کا فرض و نفل کچھ بھی قبول نہ فرمائے گا۔ اسے ترمذی نے حضرت ثوبان سے اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عباس ؓ سے روایت کیا ہے۔

(۶۶) جو کسی بدعت پر کار بند ہو شیطان اُسے عبادت میں لگا دیتا ہے اور اس پر خشوع اور گریہ و زاری کا لبادہ ڈال دیتا ہے۔ اسے ابونصر اور دیلمی نے حضرت انس ؓ سے روایت کیا ہے۔

بد مذہبوں سے اجتناب اور اہل سنت و جماعت

سے وابستگی کا حکم

(۶۷-۷۰) تم ان سے دور رہو اور ان کو اپنے سے دور رکھو کہ وہ تمہیں گمراہی اور فتنے میں نہ مبتلا کر دیں۔ اسے مسلم نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت کیا۔ (یہ حدیث گزربھگی ہے) حضرت ابن عمر ؓ سے ابو داؤد کی روایت میں یہ ہے: اگر وہ پتھر ہوں تو ان کی عبادت نہ کرو اور اگر مر جائیں تو ان کے جنازے میں شرکت نہ کرو۔ ابن ماجہ نے حضرت جابر ؓ سے ان الفاظ کا اضافہ کیا۔ اگر تمہاری ان سے ملاقات ہو جائے تو انہیں سلام نہ کرو۔ اور عقیلی کے نزدیک حضرت انس ؓ سے ہے۔ نہ ان کے ساتھ



ٹیٹھو، نہ اُن کے ساتھ کھاؤ پیو اور نہ اُن سے رخصت کا حق کم کرو۔ اِن جان نے اُنہیں سے اِن الفاظ کی زیادتی کی: نہ اُن کی نماز جنازہ پڑھو اور نہ اُن کے ساتھ نماز پڑھو۔ اور دیہی کی حضرت معاذؓ سے روایت میں یوں ہے: میں اُن سے بری ہوں اور وہ مجھ سے بری ہیں اُن سے جہاد کا ناپائیدار ہے جیسا ترک اور عیلم سے جہاد کرنا۔

(۷۱) کسی قدری، مرحضی اور خارجی کے ساتھ نفست و برخواست نہ کرو وہ دین کو اس طرح اوندھا کریں گے جس طرح برتنوں کو اوندھا کیا جاتا ہے اور اس طرح غلو کریں گے جس طرح یہود و نصاریٰ نے غلو کیا۔

سُفّی نے "انتخاب حدیث القراء" میں اسے روایت کیا۔ اس کی سند یوں ہے۔ حضرت امام جعفر صادق اُن کے والد محمد اُن کے والد حضرت علی بن زین العابدین اُن کے والد حضرت امام حسن اُن کے والد حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابوامامہ باہلیؓ سے فرما رہے ہیں۔

(۷۲) جب تم کسی بد مذہب کو دیکھو تو اُس کے ساتھ ترش روئی سے پیش آؤ اِس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہر بد مذہب کو بغض رکھتا ہے۔ اُن میں کا کوئی فرد تین صراط کو پار نہ کرے گا بلکہ وہ لوگ نڈیوں اور کھیلوں کی طرح جہنم کی آگ میں چھم گرتے جائیں گے اِسے ابن عساکر نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے۔

(۷۳) قدریوں کے ساتھ نہ اُن سے رخصت کرو اور نہ اُن سے گفتگو میں جاہل کرو۔ اِسے ابو داؤد و حاکم نے حضرت عمرؓ سے روایت کیا۔

(۷۴۔۷۵) جب اِسی اسماعیل گناہوں میں گرفتار ہوئے تو انھیں اُن کے علما نے منع کیا مگر وہ باز نہ آئے پھر وہ علما اُن کی مجلسوں میں اُن کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے اور اُن کے ساتھ کھانے پینے لگے تو اللہ نے اُن کے دل بھی انہیں نافرمانوں جیسے کر دیے۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کی زبانی اُن پر لعنت بھیجی۔ بیان کی معصیت اور اُن کے حد سے تجاوز کر جانے کا یہ نتیجہ تھا۔ قسم ہے اُس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے (اُن سے تمہارا میل جول ہرگز نہ ہو) یہاں تک کہ تم انہیں نافرمانیوں سے پھیر کر حق پر قائم نہ کرو۔ اُسے امام احمد، ابو داؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے

حضرت ابن مسعودؓ سے اور طبرانی نے حضرت ابویوسفؓ سے روایت کیا ہے۔

(۷۶۔۷۸) جس نے کسی بد مذہب کی تعظیم کی بلاشبہ اُس نے اسلام کو ڈھانے پر مدد دی۔ اِسے طبرانی نے کبیر میں اور سعید بن مسعود نے اپنی سنن میں حضرت عبداللہ بن بشیرؓ سے روایت کیا۔ اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے کبیر میں اور ابویوسف نے حلیہ میں حضرت معاذ بن جبلؓ سے اور اسی کے مثل بتائی نے شعب الایمان میں حضرت ابراہیم بن ہشیرؓ سے روایت کی۔

(۷۹) جو کسی بد مذہب سے بغض کی وجہ سے اعراض کرے اللہ تعالیٰ اُس کا دل امن و ایمان سے بھر دے گا۔ اور جو کسی بد مذہب کو کھڑے کرے اللہ تعالیٰ اُسے سب سے بڑے خوف کے دن امان عطا کرے گا۔ اور جو کسی بد مذہب کی اہانت کرے اللہ تعالیٰ اُسے جنت میں سودر ہے بلند فرمائے گا۔ اور جو کسی بد مذہب کو سلام کرے یا اُس سے خندہ پیشانی کے ساتھ ملے اور اِس انداز سے اُس کا استقبال کرے کہ جس سے اُس کو خوشی حاصل ہو تو اُس نے اُسے ہلکا جانا جو اللہ نے محمدؐ پر نازل کیا۔ اِسے خطیب اور ابن عساکر نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے۔

(۸۰۔۸۱) بے شک اللہ تعالیٰ میری امت کو، یا فرمایا امت محمدی کو گمراہی پر یکجا نہ فرمائے گا اور اللہ کی مدد جماعت پر ہے اور جو اِس جماعت سے الگ ہو وہ جہنم میں گیا۔ اِسے ترمذی نے اور طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عمرؓ سے اور حکیم ترمذی، ابن جریر اور حاکم نے مستدرک میں انھیں سے اور حاکم نے اُسی مستدرک میں حضرت ابن عباسؓ سے بھی روایت کیا۔ اِس روایت میں یہ اضافہ بھی ہے۔ سوا و اعظم (بڑی جماعت) کی پیروی کرو۔

(۸۲) بے شک میری امت گمراہی پر ہرگز اتفاق نہ کرے گی۔ تو اگر تم اُن میں کوئی اختلاف دیکھو تو اپنے اوپر سوا و اعظم کی معیت کو لازم کرو اِسے ابن ماجہ نے حضرت انسؓ سے روایت کیا۔

(۸۳) اللہ کی مدد جماعت پر ہے اور شیطان اُس کے ساتھ دوڑتا ہے جو جماعت کی مخالفت کرے۔ اِسے طبرانی نے حضرت عرفہؓ سے روایت کیا۔

(۸۴-۸۵) بیشک شیطان انسان کا بھیڑیا ہے جیسے بکری کا بھیڑیا ہوتا ہے جو گلے سے الگ ہونے والی، دور ہونے والی اور کنارے رہنے والی بکریوں کو پکڑ لیتا ہے تو تم الگ ہو کر چمڑکڑیوں میں جانے سے بچو اور جماعت، عامہ مسلمین اور مسجد کی پابندی اپنے اوپر لازم کرو۔ اسے عبدالرزاق نے جامع میں، امام احمد نے مسند میں، طبرانی نے معجم کبیر میں اور ترمذی نے ابانہ میں حضرت معاذ بن جبل ؓ سے روایت کیا۔ اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابن قانع اور دارقطنی نے افراد میں اور ابویوسف نے معرفۃ میں حضرت اسامہ بن شریک ؓ سے روایت کیا۔

(۸۶-۹۰) جس نے باشت بھر بھی جماعت سے خروج کیا اس نے اپنی گردن سے اسلام کا قلدہ اتار پھینکا یہاں تک کہ دوبارہ اُسے واپس لائے۔ اسے حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ اور طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت ابن عباس ؓ سے، حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت معاویہ ؓ سے ان الفاظ میں روایت کیا ”جو جماعت سے باشت بھر جدا ہو وہ جہنم میں داخل ہوا“۔ اور امام نسائی نے حضرت حذیفہ ؓ سے اس طرح روایت کی ”جو جماعت سے ایک باشت بھی جدا ہوا وہ اسلام سے جدا ہوا“۔ اور امام احمد اور حاکم نے مستدرک میں انھیں سے یوں روایت کی ”جو جماعت سے الگ ہوا اور برحق حکومت کو ذلیل سمجھا وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اُس کے نزدیک اُس کے لیے کوئی مرتبہ نہ ہوگا“۔ (کنز العمال ۱۰۸۰۰)

(۹۱-۹۳) میری امت میں فساد کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھامنے والے کے لیے ایک شہید کا اجر ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں، ابویوسف نے حلیہ میں حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت کیا اور ترمذی نے کتاب الزہد میں حضرت ابن عباس ؓ سے ان الفاظ میں روایت کیا۔ ”جو شخص میری امت کے بگاڑ کے وقت میری سنت پر مضبوطی سے کار بند رہا اُس کے لیے سو شہیدوں کا ثواب ہے“ اور حکیم ترمذی نے حضرت ابن مسعود ؓ سے ان الفاظ میں روایت کیا ”میری امت میں اختلاف کے وقت میری سنت کو مضبوطی سے تھامنے والا ہاتھ میں انگارہ پکڑنے والے کی طرح ہے“۔

(۹۴) جس نے میری سنت سے محبت کی تو یقیناً اُس نے مجھ سے محبت کی۔ اور

جس نے مجھ سے محبت کی وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا۔ اسے ترمذی نے حضرت انس ؓ سے روایت کیا۔

(۹۵-۹۶) لوگوں پر ایک ایسا زامہ آئے گا جس میں دین پر ثابت قدم رہنے والے کے لیے تم میں سے پچاس آدمیوں کے برابر اجر ہوگا۔ اسے ابوالحسن طحان نے اپنے منتخبات میں حضرت انس ؓ سے اور اسی کے ہم معنی طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت عتبہ بن غزوہ ؓ سے روایت کیا۔ (کنز العمال ۱۳۴۱۱)

## ائمہ و علما کی ذمہ داری اور اقامت حق

### اور احیاء سنت کی تعریف

(۹۷-۹۸) جب بدعتوں کا ظہور ہو اور اس امت کے پچھلے لوگ انگلوں پر لعنت کریں تو جس شخص کے پاس علم ہو وہ اُسے عام کرے۔ اس لیے کہ اُس زمانے میں علم کو چھپانے والا اُس کی طرح ہوگا جس نے اُسے چھپایا جو اللہ نے محمد ؐ پر ۱۲۱- اسے ابن عساکر نے حضرت معاذ ؓ سے، ابن عدی نے کامل میں، خطیب نے تاریخ میں اور ابن عساکر نے حضرت جابر ؓ سے روایت کیا۔

(۹۹) جب فتنے یا فرمایا بدعتیں ظاہر ہوں اور میرے اصحاب کو گالیاں دی جائیں تو عالم اہل علم ظاہر کرے اور جو عالم ایسا نہ کرے اُس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اُس کا کوئی نفع قبول فرمائے گا نہ کوئی فرض۔ اسے خطیب نے جامع میں روایت کیا اور بعض اُن کے علاوہ نے بھی روایت کی ہے۔

(۱۰۰-۱۰۱) سب سے افضل جہاد ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہہ سنانا ہے اسے ترمذی، ابن ماجہ اور خطیب نے اپنی تاریخ میں حضرت ابوسعید خدری ؓ سے اور امام احمد و طبرانی نے معجم کبیر میں اور ترمذی نے شعب الایمان میں حضرت ابوامامہ ؓ سے روایت کیا ہے۔

(۱۰۲-۱۰۶) جب لوگ کسی غیر شرعی امر کو یکجہاں اور اسے تبدیل نہ کریں تو

ابدیشہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان پر عام عذاب نازل کرے۔ اسے ابن ماجہ و ترمذی نے حضرت ابو بکر صدیق ؓ سے روایت کیا اور اسی کے ہم معنی انہیں سے ابو داؤد نے روایت کیا۔ اور امام احمد و ترمذی اور تہذیبی نے حضرت حذیفہ ؓ سے اور ابو داؤد ابن ماجہ نے حضرت جریر بن عبد اللہ اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہزار اور اوسط میں طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے ان الفاظ میں روایت کیا "تم ضرور نیکی کا حکم دو گے اور برائی سے روکو گے ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے اوپر تمہارے بد کرداروں کو مسلط فرما دے گا۔ پھر تمہارے نیک لوگ بھی دعا کریں کہ تو ان کی دعا قبول نہیں ہوگی۔"

(۱۰۷) اللہ بزرگ و برتر نے جبریل ؑ کو حکم دیا کہ لٹاں لٹاں شہروں کو ان کے باشندوں کے ساتھ چلت دو۔ انھوں نے عرض کیا: پروردگار! اس میں تیرا لٹاں بندہ ہے جس نے ایک لمحہ بھی تیری نافرمانی نہیں کی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس شہر کو اُس کے اور تمام باشندوں کے ساتھ چلت دو اس لیے کہ میرے لیے کبھی ذرا دیر کے لیے بھی اُس کے چہرے پر ہل نہیں آیا۔ اسے امام تہذیبی نے "شعب الایمان" میں حضرت جابر ؓ سے روایت کیا ہے۔

(۱۰۸) آخری زمانے میں میری امت کو سخت مصیبت اور آزمائش پیش آئے گی اُس سے وہی شخص نجات پائے گا جس نے اللہ کے دین کو پھینکا پھر اُس پر اپنی زبان اور اپنے دل سے جہاد کیا۔ یہ وہ شخص ہے جس کے لیے پہلے ملے والے انعامات ہیں۔ اور وہ وہ شخص نجات پائے گا جس نے اللہ کے دین کو پھینکا مگر اُس کی تصدیق کی۔ اسے ابو نصر سحری نے اپنا میں اور ابو نعیم نے اور تہذیبی نے "شعب الایمان" میں حضرت عمر بن خطاب ؓ سے روایت کیا ہے۔

(۱۰۹) جس نے میری امت کو کوئی حدیث اس لیے پہنچائی تاکہ اُس سے کسی سنت پر عمل کیا جائے یا کوئی بدعت مٹائی جائے تو وہ جنت میں جائے گا۔ اسے ابو نعیم نے حماد میں حضرت ابن عباس ؓ سے روایت کیا ہے۔

(۱۱۰) جو شخص طلب علم کے لیے اس غرض سے نکلا کہ اُس علم کے ذریعہ حق سے باطل کا رد کرے گا یا ہدایت سے گمراہی کا خاتمہ کرے گا تو یہ اُس شخص کی طرح ہے جو

گوشہ تنہائی میں بیٹھ کر چالیس سال تک عبادت میں لگا رہے۔ اسے دیلمی نے حضرت ابن مسعود ؓ سے روایت کیا ہے۔

(۱۱۱) تم میں سے کوئی شخص دنیا میں ایسے محاذ پر کھڑا ہو جس میں وہ اپنی حق گوئی کے ذریعہ کسی باطل کی تردید یا کسی حق کی تائید کرے تو یہ میرے ساتھ ہجرت کرنے سے بھی افضل ہے۔ اسے ابو نعیم نے حضرت عاصم بن مالک ؓ سے روایت کیا ہے۔

(۱۱۲-۱۱۳) جس نے میری کسی ایسی سنت کو زندہ کیا جو میرے بعد مٹا دی گئی ہو تو اُس کے لیے اس سنت پر عمل کرنے والوں کے اجر کے برابر اجر ہے جب کہ ان کے اجر میں کچھ کمی نہ کی جائے گی۔ اور جس نے کسی بدعت ضلالت کی ایجاد کی جس سے اللہ اور اس کے رسول راضی نہیں تو اُس شخص پر اُس بدعت پر عمل کرنے والوں کے گناہوں کے برابر گناہ ہوگا جب کہ ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہ کی جائے گی۔ اسے ترمذی نے بلال بن حارث حمری سے اور ابن ماجہ نے حضرت کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف سے ابن ابی عمیر حدہ (رضی اللہ عنہم) روایت کیا ہے۔

(۱۱۴) بیشک اللہ تعالیٰ ہر سو سال پر اس امت کے لیے ایسے شخص کو بھیجے گا جو اُس کے دین کی تجدید کرے گا۔ اسے ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت کیا ہے۔ (۱۱۵) ہر بعد از نسل میں اس علم کے حامل عادل لوگ ہوں گے۔ وہ اس علم کے ذریعہ غلو کرنے والوں کی تحریف اور باطل پرستوں کے جھوٹے دعوے اور جاہلوں کی ناروا تاویل کا خاتمہ کریں گے۔ اسے تہذیبی نے حضرت ابراہیم بن عبد الرحمن عذری ؓ سے کتاب المدخل میں مسنداً روایت کیا ہے۔

(۱۱۶) کیا تم فاجر (بدکار) کے ذکر سے پرہیز کرتے ہو؟ لوگ کہتے ہیں: جی ہاں! فاجر کی برائیاں بیان کرو تو کہ لوگ اُس سے بچیں۔ اسے ابن ابی الدینا نے ذم الغیہ میں، حکیم ترمذی نے اور حاکم نے سنی میں، شیرازی نے القاب میں، اور ابن عدی نے اور طبرانی نے معجم کبیر میں، تہذیبی اور خطیب نے حضرت ہزرن حکیم سے ابن ابی عمیر حدہ (رضی اللہ عنہم) روایت کیا ہے۔

(۱۱۷) کوئی بد مذہب ظاہر نہیں ہوا مگر اللہ تعالیٰ نے اُس کے مقابلے میں اپنی



جنت مخلوق میں سے جس کی زبان پر چاہا ظاہر فرمادی۔ اسے حاکم نے حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔

(۱۱۸) عتق رب میری امت میں تیں کذاب ہوں گے جن میں سے ہر ایک اللہ کا نبی ہونے کا دعوے دار ہوگا۔ حالانکہ میں آخری نبی ہوں کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور میری امت کے کچھ لوگ ہمیشہ حق پر ثابت قدم رہیں گے۔ ان کے مخالفین ان کا کچھ بگاڑ نہ سکیں گے یہاں تک کہ امر الہی قائم ہو۔ اسے ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۱۱۹) میری امت میں سے ہمیشہ ایک ایسا گروہ ہوگا جو اللہ کے امر پر ثابت قدم رہے گا۔ اس کی مدد چھوڑنے والے اور اس کی مخالفت کرنے والے اس کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکیں گے یہاں تک کہ اللہ کا حکم آئے گا اس حال میں کہ وہ اس پر ثابت قدم ہوں گے۔ اسے شعبہ بن جعفر نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

(۱۲۰) میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ نصرت یافتہ رہے گا۔ اس کی مدد نہ کرنے والے اس کا کچھ بگاڑ نہ سکیں گے یہاں تک کہ قیامت قائم ہو۔ اسے ترمذی نے حضرت معاویہ بن خرقہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ وہ اپنے والد سے راوی ہیں۔

میں نے سب یا اکثر احادیث کے لیے کنز العمال علیہ السلام، علی بن ابی حمزہ، حماد الدین ہندی، برہان پوری (متوفی ۹۷۵ھ) طبع دوم حیدر آباد دکن اور مشکوٰۃ المصابیح مطبوعہ دہلی سے مراجعت کی ہے۔ کنز اعمال میں ایک حدیث متعدد ابواب کے تحت اور مختلف مراجع کے حوالے سے ملتی ہے اس لیے اس کا خیال رکھا جائے۔ ان ابواب میں احادیث کثیر ہیں مگر میں نے تین اور حدیث پر اکتفا کیا۔

بدعتوں اور بد مذہبوں کے خلاف صحابہ کرام اور

### ائمہ مابعد کی سرگرمیاں

اب تک جو کچھ بھی ہم نے ذکر کیا یہ کتاب وسنت کے ارشادات تھے جو بدعتوں اور بد مذہبوں سے متعلق اور ان سے متعلق تھے جو بد مذہبوں سے مقابلہ و جہاد کریں، دین وسنت کی تائید و حمایت میں رہیں اور بد مذہبی اور کفر الہی کا خاتمہ کریں۔

صحابہ کرام اور بعد کے ائمہ و علماء کتاب وسنت پر عمل کر کے لوگوں کو راہ حق دکھاتے رہے، مسلمانوں کو بد مذہبوں سے متنبہ کرتے رہے، کلمہ اسلام کو سر بلند کرتے رہے اور ہر باطل کا رد و ابطال کر کے اس سے اپنی برکت و جہاد کا اظہار فرماتے رہے۔ اگر ان کی زبردست کوششیں نہ رہی ہوتیں تو آج اسلام کی شناخت نہ ہو پاتی۔

اب ہم صحابہ کرام اور ائمہ و علماء کے طریقے پر نظر ڈالتے ہیں تاکہ یہ حق سے وابستگی رکھنے والے ہر شخص کے لیے نمونہ عمل بن جائے۔ کیوں کہ ان کا طریقہ ہی وہ صراط مستقیم ہے جس کی طرف ہدایت پانے اور جس پر ثابت قدم رہنے کے لیے ہم ہر نماز میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں۔ جیسا کہ میں نے پہلے اجمالاً بیان کیا تھا۔

(۱) تواریخ و تسلسل سے معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مکررین زکوٰۃ سے جہاد فرمایا۔ جب کہ وہ اسلام سے نسبت رکھتے اور مسلمان کہلاتے تھے۔ اس جہاد کے درست ہونے پر انہیں پوری طرح اشعار و صراحت حاصل تھا۔ اور انھوں نے اس میں توقف اور تردد کرنے والوں کے سامنے اس کی ایسی وضاحت فرمائی کہ ان لوگوں نے یقین کر لیا کہ حضرت ابو بکر کی رائے حق و درست ہے پھر سب نے اجماعی طور پر ان کی موافقت کی۔

(۲) سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کی ایک انجمنی مسافر سے ملاقات ہوئی اور اسے مہمان بنا کر اپنے گھر لائے اور کھانے کے لیے دسترخوان پر بٹھایا۔ لیکن جب انھیں معلوم ہوا کہ یہ ایک باطل عقیدہ رکھنے والا شخص ہے تو اسے اپنے دسترخوان سے اٹھا دیا اور اپنے گھر سے نکال باہر کیا۔ (کنز اعمال۔ ۱۶۰/۱۰)

حضرت عمر ؓ نے فرمایا: میں اس امت پر کسی ایسے مؤمن سے اندیشہ نہیں کرتا جس کو اس کا ایمان (غیر شرعی امر سے) کروے۔ اور نہ ایسے فاسق سے اندیشہ رہے ہوں جس کا فتنش بالکل ظاہر ہو۔ لیکن میں اس امت پر ایسے شخص سے ڈرتا ہوں جو پوری فصاحت اور طلاقت لسان سے قرآن پڑھتا ہو پھر اس کی غلط سلا تائیل کرتا ہو (ابن عبد البر)

ابو عثمان ہندی کا بیان ہے کہ میں نے حضرت عمرو بن ہریرہ ؓ پر کہتے ہوئے سنا کہ: مجھے اس امت پر سب سے زیادہ جس کا خوف ہے وہ علم والا منافق ہے۔ لوگوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! علم والا منافق کیسا ہوتا ہے؟ فرمایا: زبان کا دانہ اور قلب و عمل کا تانہ۔ (مسند و جعفر فی بیانی فی صدۃ المناقب)

(۳) اور یہ سیدنا عثمان بن عفان ؓ ہیں، انہیں معلوم ہوا کہ ایک شخص مسلمان ہونے کے بعد کافر ہو گیا تو آپ نے اُسے تین بار اسلام کی دعوت دی۔ پھر بھی وہ نہ مانا تو اُس کا سر قلم کر دیا۔ (اے عبدالرزاق نے جامع میں اور ترمذی نے سنن میں ذکر کیا ہے)

(۴) بتواتر ثابت ہے کہ سیدنا علی ؓ نے خوارج سے جنگ کی جب وہ لوگ دین سے نکل گئے اور یہ کہا کہ: "اللہ کے سوا کسی کا حکم نہیں" تو حضرت علی ؓ نے فرمایا: یہ بات تو حق ہے مگر اُس سے ایک غلط مطلب لیا گیا ہے۔ کیوں کہ جب حضرت علی نے حکم بنانے کا مشورہ قبول فرمایا تو اُن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے قول "إِنَّا نَحْكُمُ بِاللَّهِ" (یعنی حکم صرف اللہ کا ہے) کو اپنا مسئلہ بنا کر حضرت علی کی تکلیف کی اور انہیں شرک قرار دیا۔ اسی طرح ہم ان کے قہقین و باپوں کو دیکھتے ہیں کہ یہ لوگ اُس شخص کو کافر و شرک ٹھہراتے ہیں جو اس بات کا قائل ہو کہ انبیاء کے کرام اللہ تعالیٰ کے بتانے سے غیب کی باتیں جانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے قدرت عطا فرمانے سے کائنات میں تصرف کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں یہ لوگ "لَا يَعْزُبُ عَنْ فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ" اور "قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" لِقَلْبِیْ لَقَدْ عَلِمْتُ مَا هَذَا إِلَهِ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ" جیسی آیتوں سے استناد کرتے ہیں اور اُن کی مراد اور مطلب کی انہیں خبر نہیں۔

(۵) سیدنا عبداللہ بن عباس ؓ نے خوارج سے منظرہ کیا اور انہیں دیکھ کر حق سے قائل کر دیا۔ یہاں تک کہ ان میں سے بہت سے اپنے فاسد عقائد سے تائب بھی ہوئے۔

(۶) اور یہ سیدنا عبداللہ بن عمر ؓ ہیں جو خوارج کی مذمت کرتے اور انہیں اللہ کی بدتر مخلوق شمار کرتے۔ آپ کا ارشاد ہے: اُن لوگوں نے ایسی آیات کو سند بنایا جو کافروں کے بارے میں نازل ہوئیں پھر انہیں مومنوں پر فٹ کیا۔ (صحیح بخاری ۴۰۲۲، مطبوعہ مدنی)

وہابیہ بھی انہیں خوارج کے فتنش قدم پر چلے۔ چنانچہ وہ تمام آیات جو بتوں اور مشرکوں کے بارے میں نازل ہوئیں یہ اُن کو انبیاء و مومنین پر منطبق کرتے ہیں۔

امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت یحییٰ بن یحیرہ سے روایت کی۔ انھوں نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمر ؓ سے عرض کیا: اے ابو عبدالرحمن! ہماری طرف کچھ ایسے لوگ ظاہر ہوئے جو قرآن پڑھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ "لقد یزکونی چیز نہیں بلکہ امر الی فی الحال ہوتا ہے" اُس پر حضرت ابن عمر ؓ نے فرمایا: جب تم اُن سے ملنا تو انہیں خبر کر دینا کہ میں اُن سے بری ہوں اور وہ مجھ سے بری ہیں۔

نافع سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عمر ؓ کے پاس آ کر بولا کہ فلاں آپ کو سلام کہتا ہے آپ نے فرمایا: مجھے پتہ چلا ہے کہ اُس نے دین میں نئی بات نکالی ہے۔ اگر ایسا ہے تو اُسے میرا سلام مت کہنا۔ اُسے ترمذی، ابوداؤد و دارقطنی ماجہ نے روایت کیا۔

صحابہ کرام کے بعد تابعین کا دور آتا ہے۔ تابعین ؓ سے بد مذہبوں سے براءت اور اُن کے رد و ابطال میں بہت سے آجڑ وارد ہیں کیوں کہ اُن کے زمانہ میں بد مذہبوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تھی اور وہ زور پکڑ چکے تھے۔

(۷) یہ فقیر و محدث، عالم و زاہد، متورع و عبادت گزار حضرت محمد بن سیرین ؓ ہیں جو مشاہیر و اجلہ تابعین سے ہیں۔ اُن کے بارے میں موقوف عجبی کہتے ہیں کہ: میں نے ابن سیرین سے اپنے درج میں زیادہ فقہ والا اور اپنے فقہ میں زیادہ درج والا کسی کو نہیں دیکھا۔ اور خلف بن یسار ؓ کہتے ہیں کہ: ابن سیرین کو اللہ کی جانب سے نیک ثواب، سکون و وقار اور شوع عطا کیا گیا۔ جب لوگ انہیں دیکھتے تو اللہ کو یاد کرتے۔ انھوں نے ستر سال کی عمر میں ۱۱۰ھ میں وفات پائی۔

حضرت ابن سیرین کے پاس دو بد مذہب آئے۔ انھوں نے کہا کہ اے ابو بکر! ہم

آپ کو ایک حدیث سناتے ہیں۔ انھوں نے کہا نہیں۔ اُن دونوں نے کہا: تو پھر کتاب اللہ کی ایک آیت آپ کے رو بردار پڑھتے ہیں۔ انھوں نے کہا: نہیں۔ تم دونوں میرے پاس سے چٹے جاؤ۔ نہ میں ہی یہاں سے چلا جاؤں گا۔ اس پر وہ دونوں نکل گئے۔ اُن کے چلے جانے کے بعد ایک شخص نے کہا: اے ابوبکر آپ کا کیا نقصان ہوتا اگر وہ آپ کو کتاب اللہ کی کوئی آیت سنا دیتے؟ انھوں نے جواب دیا: مجھے اندیشہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ کوئی آیت سنا کر اس کا غلط مطلب بیان کریں اور وہ غلط بات میرے دل میں جا چکے ہو۔

(۸) یہ ممتاز تابعی حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ ہیں جو اربعین میں صبر و استقامت کے ساتھ انچاس برس کی عمر میں ۹۵ھ میں شہید ہوئے۔ انھوں نے ایوب سختیانی کو ایک بد مذہب کے پاس بیٹھا ہوا دیکھا تو انھیں اُس کی ہم نشینی سے منع فرمایا۔ ایوب کہتے ہیں مجھے حضرت سعید بن جبیر نے (فرو مراد سے نسبت رکھ کر) طلق بن حبیب کے پاس بیٹھا ہوا دیکھا تو مجھ سے کہا: آپ طلق بن حبیب کے پاس کیوں بیٹھے ہوئے ہیں؟ اُس کے پاس مت بیٹھیے۔ کلثوم بن جبر کا بیان ہے کہ ایک شخص نے حضرت سعید بن جبیر سے کسی چیز کے متعلق دریافت کیا۔ تو انھوں نے اُسے جواب نہ دیا۔ پھر اُن سے کہا گیا۔ (کہ کیوں جواب نہیں دیا) تو فرمایا: "ازا شائ" (یعنی وہ بد مذہبوں میں سے ہے)۔ (مسند ادری)

(۹-۱۰) داری نے حضرت ابو قحطافہ سے اور حضرت حسن بصری اور حضرت محمد بن سیرین (رضی اللہ عنہم) سے روایت کی کہ اُن لوگوں نے کہا: بد مذہب کے ساتھ نہ بیٹھو۔ ابو قحطافہ نے یہ اضافہ کیا: اور اُن لوگوں سے بحث و مباحثہ نہ کرو اس لیے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ جن باتوں کو تم کہیں جانتے اُن سے متعلق تمہیں گمراہ کر دیں اور جن کو جانتے ہو اُن سے متعلق شک و شبہ پیدا کریں۔ (ابو عتبہ ابن ابی ہریرہ و ابی ہریرہ و ابی ہریرہ)

ابو قحطافہ، یہ پیشوورتا تابعی حضرت عبداللہ بن زید جری ہیں۔ سختیانی کہتے ہیں: خدا کی قسم ابو قحطافہ صاحب عقل و دانش نقیہ ہیں۔ اُن کی وفات ملک شام میں منصب قضا سے راد فرما رہا تھا کہ گئے ہوئے ۱۰۳ھ ۱۰۶ھ میں ہوئی۔

حضرت حسن بصری، یہ ہر علم و فن میں اور زہد و ورع و عبادت میں اپنے وقت کے امام ہیں۔ اُن کی وفات رجب ۱۱۰ھ میں ہوئی۔

امام مسلم نے حضرت ابن سیرین سے روایت کی۔ انھوں نے فرمایا: پہلے لوگ استاد کے بارے میں نہیں پوچھتے تھے۔ لیکن جب فتنے کا وقوع ہوا تو انھوں نے کہا: آپ لوگ ہم سے اپنے شیوخ کے نام بتائیے کہ اہل سنت کو کچھ کران کی حدیث لی جائے اور اہل بدعت کو کچھ کران کی حدیث نہ لی جائے۔ امام مسلم نے اُن سے یہ بھی روایت کی کہ انھوں نے فرمایا: یہ علم دین ہے۔ اس لیے اُس کے بارے میں چھان بین کر لو جس سے اپنا دین حاصل کر رہے ہو۔ اُسے وہی لے اور ابوبکر جری نے ایسا نہ میں حضرت ابی ہریرہ رحمہ اللہ سے مروی ہے اور ابن عدی نے کامل میں اور حاکم نے اپنی تاریخ میں حضرت انس رحمہ اللہ سے مروی ہے بھی روایت کیا۔ (کنز العمال، ۱۴۷)

(۱۱) یہ حضرت ایوب سختیانی ہیں جو تابعی ہیں، رجال جماعت اور کبار فقہائے عابدین میں سے ایک ہیں۔ اُن کی وفات ۲۵ سال کی عمر میں ۱۳۱ھ میں ہوئی۔ حضرت ایوب سختیانی سے سلام بن ابی مطیع بصری متوفی ۱۶۳ھ اُن سے متعلق بیان کرتے ہیں کہ: "بد مذہبوں میں سے ایک شخص نے ایوب سے کہا: اے ابوبکر! میں آپ سے ایک بات پوچھتا ہوں۔ سلام کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنا منہ پھیر لیا اور اپنی انگلی سے اشارہ کیا کہ آدمی بات بھی نہیں۔ اور ہمارے طرف سعید نے اپنی دائیں چھنگلیا سے اشارہ کیا۔" سعید، یہ ابن عاصم ہیں جو داری کے شیخ اور رجال جماعت سے ہیں۔ اُن کی وفات ۸۶ھ سال ۴۰۸ھ میں ہوئی۔

(۱۲) یہ امام اہل بیت حضرت ابو جعفر باقر محمد بن علی بن حسین بن علی ہیں۔ (۵۲ھ-۷۵ھ) (۱۳) جو اہل تابعین اور کبار مشہورین سے ہیں۔ فرماتے ہیں: بد مذہبوں کے ساتھ مت بیٹھو۔ کیوں کہ وہ اللہ کی آیتوں میں بے جا دل چاہ دیتے ہیں اور غلط فہمی بیان کرتے ہیں۔ (ہری) (۱۴) یہ حضرت یزید بن زریع بصری شیخ تابعین اور ثقہ، مشہور رجال ستہ سے ہیں انھوں نے ۱۸۲ھ میں وفات پائی۔ اُن سے احمد بن محمد نے روایت کی، کہتے ہیں: ہم یزید بن زریع کی مجلس میں تھے تو انھوں نے فرمایا کہ جو بھی حضرت بن سلیمان اور عبدالوارث کے پاس جاتا ہو وہ میرے قریب نہ آئے۔ عبدالوارث اعتراف اور جعفر رضی سے منسوب تھا۔

(میرزا ابن ابی ہریرہ نقیہ رجال مدعی)



(۱۳) ابن عیینہ نے کہا: میں نے جابر جعفی کو چھوڑ دیا اور اس سے روایت نہ لی۔ عقیلی نے کہا: جابر جعفی رافضی تھا۔ (م ۱۲ھ) سفیان بن عیینہ اتباع تابعین سے اور امام جنت ہیں۔ انھوں نے ۱۹۸ھ میں وفات پائی۔

(۱۵) بزرگ تابعی ہمساک بن سلمہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں کذیر غشی کے پاس اس کی عیادت کے لیے گیا۔ تو اس کی بیوی نے کہا: اُن کے قریب آجایے کیوں کہ وہ نماز پڑھ رہے ہیں۔ تو میں اُن سے درود میں "سَلَامٌ عَلَی النَّبِیِّ وَالْمَوْحِیِّ" کہتے ہوئے سنا۔ میں نے کہا خدا کی قسم اللہ تعالیٰ دوبارہ مجھے تمہارے پاس نہ دیکھے گا۔ کذیر غشی غالی شیعہ تھا۔ (ہیروان الذہبی)

(۱۶) مغیرہ نے کہا: ذُر بن عبد اللہ ہمدانی نے جو مرحہ میں سے تھا حضرت ابراہیم غشی کو سلام کیا تو انھوں نے اس کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ ذُر نے ابو البجتر کی طاعتی سے حضرت سعید بن جبیر کی شکایت کی کہ انھوں نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا۔ تو ابو البجتر نے اس بارے میں اُن سے گفتگو کی۔ تو حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا: یہ شخص ہر روز ایک نیا دین ایجاد کرتا ہے۔ خدا کی قسم میں اس سے کبھی نہ بولوں گا۔ (ہیروان الذہبی) حضرت ابراہیم بن یزید غشی، حضرت سعید بن جبیر کے ہم عصر اور کبار تابعین میں سے ہیں۔ ۹۶ھ میں تقریباً پچاس برس کی عمر میں وفات پائی۔

(۱۷) مؤمن بن اسماعیل نے کہا: عبد الحزیز بن ابی رزقہ امرحی کا انتقال ہوا۔ اور حضرت سفیان ماکہ بنی میں تھے مگر انھوں نے اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی۔ جنازہ کے سامنے آکر گزرتے اور لوگ انھیں دیکھتے رہے کہ انھوں نے نماز نہیں پڑھی۔ انھوں نے فرمایا کہ: میں نے چاہا کہ لوگوں کو دکھا دوں کہ یہ شخص بدعت پر مرا۔ (ہیروان الذہبی)

یہ سفیان بن عیینہ ہیں اور اگر سفیان ثوری ہوں تو یہ ابن عیینہ سے زیادہ بزرگ ہیں۔ یہ دونوں حضرات اتباع تابعین میں سے ہیں۔ اُن کی جلالت شان پر علما کا اجماع ہے۔ ابن عیینہ نے ۹۱ برس کی عمر یا کر ۱۹۸ھ میں وفات پائی اور ثوری نے ۲۳ رسال کی عمر میں ۱۶۱ھ میں وفات پائی اور ابن ابی رزقہ کا انتقال ۱۵۹ھ میں ہوا۔

(۱۸) یہ حضرت وکیع بن جراح ہیں جنھوں نے ۱۹۶ھ کے آخر میں یا ۱۹۷ھ کے شروع

میں وفات پائی۔ امام شافعی کے شیوخ اور رجال جماعت سے ہیں، انھوں نے ابو معاویہ ثابٹا کے کمرحی ہونے کی وجہ سے اس کے جنازے میں شرکت نہیں فرمائی۔ (ہیروان الذہبی) ابن عیینہ نے کہا کہ عبد الرحمن بن اسحاق مدنی، قدری تھا اس لیے اسے ہاشدگان مدینہ نے شہر بدر کر دیا۔ وہ یہاں ولید کے قتل کے زمانے میں آیا مگر ہم نے اس کی صحبت سے گزر کیا۔

(۱۹) امام حمید بن، امام بخاری کے شیخ اور حضرت سفیان بن عیینہ کے حوالہ میں سب سے زیادہ بزرگ ہیں۔ ۲۱۹ھ میں وفات پائی۔ جب کہ میں معاذ بن ہشام آیا تو امام حمیدی نے فرمایا "اس قدری کی باتیں مت سنو"۔

(۲۰) حماد بن زید نے کہا کہ میں حضرت ابوب غنیانی، یونس اور ابن عون کے ساتھ تھا کہ اُن کے پاس سے عمرو بن عبید گزرا اور انھیں سلام کر کے کہ اُن کو گلوں نے جواب نہ دیا کیوں کہ وہ مغزلی قدری اور اپنے مذہب کا داعی تھا۔ ابن حبان نے کہا کہ عمرو بن عبید پر بیہزار عبادت گزار تھا یہاں تک کہ اپنا ایک اہلک عقیدہ بنایا اور حضرت یونس بصری کی مجلس سے اپنے کچھ ماننے والوں کے ساتھ کنارہ کش ہو گیا۔ اس وجہ سے اُن کے گروہ کا نام مغزلیہ ہوا۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ عمرو بن عبید صحابہ کرام کو سب دشمن کرتا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن عون بصری متوفی ۱۵۰ھ ایسے ہی یونس بن عبید بن دینار بصری متوفی ۱۳۹ھ علم و عمل میں حضرت ابوب خثیمانی کے ہم سرور میں سے تھا۔

(۲۱) امام مسلم بن علی بن شقیق سے روایت کی وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن مبارک کو برسر عام کہتے ہوئے سنا کہ عمرو بن ثابت کی حدیثیں چھوڑ دو کیوں کہ وہ ملف کو برا کہتا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن مبارک جن کی جلالت و امامت، مقام بلند اور رفعت مرتبت پر علما نے اجماع کیا۔ انھیں تابعین کی کئی جماعتوں سے سامع حاصل ہے اور اُن سے کہا کہ اُن کی کئی جماعتوں نے روایتیں کیں۔ اور اُن کے شیوخ اور اُن کے ہم عصر ائمہ مثلاً سفیان ثوری، فضیل بن عیاض اور دوسرے حضرات نے بھی اُن سے روایت کی ہے۔ اُن کی وفات ۲۳ رسال کی عمر میں ۸۱ھ میں ہوئی۔

یہ بطور ”مشت نمود از خوارے“ ہے۔ لیکن بتانے اور دکھانے کے لیے کافی اور دائمی ہے کہ بد مذہبوں کے ساتھ اسلاف کرام کا طرز عمل کیا تھا اور جن اسلاف پر ہم اعتقاد کرتے ہیں اور جن کی پیروی کے دعوے دار ہیں ان کے مسلک سے عملی طور پر ہم کہاں تک موافقت کرتے ہیں۔

ہمارے ائمہ اربعہ جن کے مذاہب مشرق و مغرب میں پھیل چکے ہیں اور بلاد عالم کے اہل اسلام جن کے شیع ہیں۔ ان حضرات نے بھی بد مذہبوں کا رد کیا اور امت کو ان کے شر سے آگاہ کیا۔

یہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ (۸۰ھ-۱۵۰ھ) ہیں۔ ان سے اہل سنت کی علامت ہو چکی کی تو فرمایا۔

فَقَضَيْتُ الشَّيْءَ الْخَبِيثَ وَحَبْتُ  
الْخَبِيثِينَ وَالْمُسْتَشْعِ عَلَى  
الْخَبِيثِينَ۔  
(حضرت ابو کریم حضرت مرضی رحمہما) کو  
اصل چاروں روایتوں میں (حضرت جن و حضرت علی  
رضی اللہ عنہما) سے محبت کرنا اور مومنوں پر کراہ۔

اپنے اس قول سے انھوں نے روافض، نوامع اور خوارج کا رد کیا ہے۔ ان کے شیخ عطاء بن ابی رباح ہیں جو بد مذہبوں کو شاکر گرد نہاتا تھے۔ جب ان کے پاس کوئی طالب علم آتا تو پہلے اس کے مذہب کے بارے میں پوچھتے۔ امام ابوحنیفہ یہ حیثیت معلوم ان کے پاس آئے تو ان سے ان کے عقیدے کے بارے میں پوچھا۔ تو امام ابوحنیفہ نے فرمایا ”میں ان میں سے نہیں ہوں جو سلف کو گالیاں دیتے ہیں اور گنہ کے سبب تکفیر کرتے ہیں۔ اور میں قدر پر ایمان رکھتا ہوں“ تب حضرت عطاء نے انہیں سامعہ کی اجازت دی۔

”الفقه الاکبر“ نامی حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کا ایک مختصر متن ہے جو عقیدہ کے باب میں کافی ہے۔ اس میں اہل سنت کا مذہب بیان کیا ہے اور قدریہ، جہمیہ، روافض اور معتزلہ وغیرہ کا رد کیا ہے تاکہ مسلمان ان سے بچیں اور راہ حق پر چلیں۔

سیدنا امام مالک (۹۵ھ-۱۷۹ھ) سے ہم بن مھوفان نے ”استیواء علی الفروع“ کا نسخہ پوچھا تو آپ نے جواب دیا۔ استواء معلوم ہے مگر اس کی کیفیت عقل

میں آنے والی نہیں اور اس پر ایمان رکھنا واجب ہے اور اس کے متعلق سوال کرنا بدعت اور بد مذہبی ہے۔ پھر فرمایا: اس کو ہماری مجلس سے نکالو یہ بد مذہب ہے۔

سیدنا امام شافعی (۱۵۰ھ-۲۴۰ھ) نے اصول دین میں چودہ کتابیں لکھیں۔ انھوں نے بد مذہبوں کا مقابلہ کیا اور اپنے زمانے میں بدعت اور اہل بدعت کے پھیلنے کے سبب مسلمانوں کی حفاظت و صیانت کو اپنے اوپر لازم کر لیا۔ تو آپ نے دین کی تجدید فرمائی اور غالیوں کی تحریف اور جاہلوں کی تاویل کو مایا، گج روی اختیار کرنے والوں اور راہ راست سے منحرف ہونے والوں کو درست کیا۔

سیدنا امام احمد بن حنبل (۱۶۴ھ-۲۴۱ھ) نے تو اس راہ میں سخت مشقتیں جھیلیں اور ظلم سے۔ حکمرانوں پر معتزلہ کا اثر ہو چکا تھا اور انھوں نے علما کو خلق قرآن کا قائل ہونے پر مجبور کیا تو ان کے فتنے سے کم ہی لوگ بچ سکے۔ اور قریب تھا کہ ظلم و جبر کے ہاتھوں حق کا خاتمہ ہو جائے۔ لیکن امام احمد کی ثابت قدمی نے کلمہ دین کو بلند کیا اور مخالفوں کی امیدوں پر پانی پھیر دیا۔

بہر سبب حدیث میں سے مسانید، معاجم، سنن و جوامع وغیرہ کے مصنفین کو دیکھتے ہیں کہ انھوں نے فرقہ باطلہ کا رد کرنے اور بدعتوں اور بد مذہبوں سے مسلمانوں کو آگاہ کرنے پر خاص توجہ دی۔

دیکھیے یہ امیر المومنین فی الحدیث محمد بن اسماعیل بخاری (۱۹۶ھ-۲۵۶ھ) ہیں آپ نے اپنی کتاب میں خوارج اور جہم بن سے قتال کرنے اور فرقہ جہمیہ کے رد میں ایک ایک باب باندا دیا ہے۔ علم حدیث کی کوئی کتاب ان احادیث سے خالی نہیں ہے جو سنت کو مضبوطی سے تھامنے اور بدعت سے احتراز کرنے کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ اور یہ فقط مسلمانوں کی غیر خواہی اور بد مذہبوں کی سرکوبی اور دین کی سرحدوں کے تحفظ کی خاطر تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کا صلہ عطا فرمائے اور اسلام اور مسلمانوں کی جانب سے انہیں اجر جزیل عطا فرمائے۔

دین کی نشر و اشاعت کے لیے ہر دور میں ائمہ کرام اور علمائے اسلام کی مساعی جلیلہ رہیں۔ وہ پیہم اس بات کی کوشش کرتے رہے کہ اسلامی معاشرے کو بد مذہبی کے

فتنوں اور گمراہی کی تاریکیوں سے بچایا جائے اور اُسے صالح افکار و عقائد اور پاکیزہ اخلاق و عادات سے آراستہ کیا جائے اس راہ میں انہیں سخت آزمائشوں اور مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا لیکن وہ اپنے فرائض کی ادائیگی سے باز نہ رہے اور اللہ نے امت کی رہنمائی کی جو مدداری اُن کے اوپر بھی مکی پوری کرتے رہے۔ اور اُن کے استقلال ہی کی وجہ سے دین کا چہرہ بد مذہبوں کی شرانگیزیوں سے محفوظ اور دہریوں اور زندقہ فتنوں کی گندگیوں سے صاف و شفاف رہ سکا۔

اس میدان میں جن لوگوں نے نمایاں کارنامے انجام دیے اُن میں سے چند حضرات کو ہر صدی کے لحاظ سے ذکر کرنا چاہتا ہوں تاکہ ہر قاری اُن سے باخبر ہو جائے۔ اور میرا کلام اُن کے ذکر کی خوشبو سے معطر ہو جائے تفصیل کے لیے ایک علیحدہ مستقل جامع کتاب کی ضرورت ہے شاید اللہ تعالیٰ میرے احباب میں سے کسی کو اُس کی توفیق عطا فرمائے۔

### پہلی صدی

۱۰۱ھ - ۱۰۱ھ

(۱) خلیفہ راشد سیدنا عمر بن عبدالعزیز

### دوسری صدی

۱۵۰ھ - ۲۰۳ھ

(۲) امام محمد بن ادریس شافعی رحمۃ اللہ علیہ

۲۰۳ھ - ۲۰۴ھ

(۳) امام حسن بن زیاد ولولوی کو فی رحمۃ اللہ علیہ

۲۰۴ھ - ۲۰۵ھ

(۴) سیدنا معروف بن فیروز کرمی رحمۃ اللہ علیہ

۲۰۵ھ - ۲۰۶ھ

(۵) امام شیبہ بن عبدالعزیز مصری مالکی رحمۃ اللہ علیہ

۲۰۶ھ - ۲۰۷ھ

(۶) امام علی رضائن موی کاظم

۲۰۷ھ - ۲۰۸ھ

(۷) امام یحییٰ بن یحییٰ بغدادی رحمۃ اللہ علیہ

۲۰۸ھ - ۲۰۹ھ

### تیسری صدی

۱۶۳ھ - ۲۴۱ھ

(۸) امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ

(۹) امام احمد بن حشیب نسائی رحمۃ اللہ علیہ ۲۱۵ھ - ۳۰۳ھ

(۱۰) امام ابوالعاس احمد بن عمر بن سہب شافعی رحمۃ اللہ علیہ ۲۱۶ھ - ۳۰۶ھ

(۱۱) مجتہد مطلق محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ ۲۲۳ھ - ۳۱۰ھ

(۱۲) امام ابو جعفر احمد بن مسلمہ ازدی طحاوی رحمۃ اللہ علیہ ۲۳۹ھ - ۳۲۱ھ

(۱۳) امام ابوالحسن علی بن اسماعیل اشعری رحمۃ اللہ علیہ ۲۶۰ھ - ۳۲۳ھ

انہیں کی جانب سلسلہ اشعری منسوب ہے۔ وہ امام اہل سنت و مائت و مائت بدعت ہیں۔ ہم یہاں علامہ ابن سنی کی کتاب "طبقات الشافعیہ الکبریٰ" کے حوالے سے اُن کے مختصر حالات رقم کرتے ہیں۔

آپ نے اولاً ابوعلی جہانی سے علم حاصل کیا اور مذہب اعتدال میں اُس کے تابع رہے۔ مناظرے کے ماہر اور اپنے مخالفین سے مباحثہ میں جری تھے۔ جہانی مصنف اور قلم کار ضرور تھ لیکن مناظروں میں کمزور تھا۔ جب کبھی مناظرہ کی ضرورت پیش آتی تو اشعری کو اپنی نیابت کا حکم دیتا۔ اشعری مذہب اعتدال پر قائم رہے یہاں تک کہ معتزلہ کے امام ہو گئے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ نے اُن سے اپنے دین کی نصرت کا ارادہ فرمایا اور اتباع حق کے لیے اُن کا عیدہ کھول دیا تو وہ پندرہ دن کے لیے اپنے گھر میں روپوش ہو گئے۔ پھر جامع مسجد میں تشریف لائے اور منبر پر چڑھ کر فرمایا "اے لوگو! میں تم سے اتنی مدت تک غائب رہا تاکہ غور و فکر کروں تو دلائل ہیرے نزدیک برابر معلوم ہوئے اور کوئی دلیل دوسری دلیل پر راجح نہ معلوم ہوئی۔ تو میں نے اللہ تعالیٰ سے ہدایت طلب کی۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے اُن عقائد کو اپنانے کی ہدایت دی جن کو میں نے اپنی ان کتابوں میں تحریر کیا ہے۔ اور اپنے تمام سابقہ عقیدوں سے ایسے ہی علیحدہ ہو گیا جیسے اپنے اس کپڑے سے۔ یہ کہتے ہوئے انھوں نے اپنے جسم سے کپڑا اتار کر چھینک دیا۔ اور جوتا میں انھوں نے مذہب اہل سنت کے مطابق تصنیف کی تھیں لوگوں کے سپرد کر دیں۔

ابن سنی نے بیان کیا ہے کہ اُن کے مذہب اعتدال سے پھرنے کا سبب یہ ہوا کہ انھوں نے خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی تو سرکار نے اُن سے فرمایا کہ



"اے علی! اُس مذہب کی مدد کر جو مجھ سے مروی ہے بلاشبہ وہی حق ہے" یہ خواب انھوں نے رمضان کے عشرہ اول میں دیکھا، پھر عشرہ ثانی میں، اور پھر ستائیسویں شب میں دیکھا۔ عرض کی یا رسول اللہ! میں وہ مذہب ایک خواب کے سبب کیسے چھوڑ دوں جن کے مسائل اور دلائل میں سال سے میرے ذہن نشین ہیں؟

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں جانتا ہوں کہ اس معاملے میں اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی خاص مدد سے نوازے گا۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو میں ابھی اُس مذہب کے سارے دلائل تمہارے سامنے واضح کر دیتا۔ اس لیے تم اس راہ میں کوشش کرو یقیناً اللہ تعالیٰ تمہیں اپنی مدد سے جلد ہی سرفراز فرمائے گا۔ پھر وہ یہداریوے اور فرمایا "حق کے بعد کراہی کے سوا کچھ بھی نہیں"۔ اور ان احادیث کی مدد شروع کر دی جو روایت باری اور شفاعت وغیرہ کے باب میں مروی ہیں۔ تو ان پر ایسے مباحث و دہرائیں کے دروازے کھلے گئے جن کو نہ تو کبھی کسی شیخ نے سنا تھا، نہ کسی مقابل نے پیش کیا تھا اور نہ ہی کسی کتاب میں دیکھا تھا۔

شیخ علم کلام اور دوسرے علوم کی طرح تصوف اور علم باطن میں بھی امامت اور پیشوا کی کا درجہ رکھتے تھے۔ استاذ ابوالحاق اسحاقی نے فرمایا کہ میں شیخ ابوالحسن باہلی کے سامنے ایسے ہی تھا جیسے سمندر کے سامنے قطرہ۔ اور انھوں نے شیخ سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں امام اشعری کے سامنے ایسے ہی تھا جیسے سمندر کے سامنے ایک قطرہ۔ ان کی صحبت میں رہنے والوں کا بیان ہے کہ انھوں نے بیس سال تک عشا کے وضو سے فجر کی نماز ادا کی۔ وہ ایک گاؤں کی آمدنی پر زندگی گزارتے تھے جو ان کے دادا بال بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ اشعری نے اپنی اولاد پر وقف کیا تھا۔ ان کا سالانہ خرچ ستر درہم تھا ہر مہینے میں ایک درہم سے کچھ زیادہ۔

ان کی تصانیف کی تعداد تین سو تک پہنچ گئی جن کو ان ہمساکر نے شمار کیا ہے۔

ان میں سے کچھ یہ ہیں: (۱) الفصول فی الرد علی الملحدین (۲) الموجز (۳) امامۃ الصدیق (۴) خلق الاعمال (۵) الاستطاعة (۶) الصفات (۷) الرویة (۸) الاسماء والأحكام (۹) الرد علی المجمعة (۱۰) الايضاح (۱۱) الجمع الصغیر

(۱۲) النعم الكبير (۱۳) الشرح والنفضیل (۱۴) المقدمة (۱۵) النفض علی العجیب (۱۶) مقالات المسلمین (۱۷) مقالات الملحدین (۱۸) الجوابات فی الصفات (مذہب احوال پر) فرمایا پھر ہم نے اُس کو منسوخ اور باطل کر دیا۔ (۱۹) الرد علی ابن البروندی۔

بعض بدمذہبوں نے کہا: دین تو صرف اسلام ہے۔ پھر اشعری اور ماتریدی کی طرف نسبت کیسی؟ تو ابن سبکی نے اعتراض ذکر کیے البتہ اُس کا جواب دیا۔ فرمایا۔

امام ابوالحسن نے مذکورہ نئی بات گزشتہ اور مذکورہ الگ مذہب ایجاد کیا۔ وہ فقط مذہب سلف کو ثابت کرنے والے اور اُس مذہب کی حمایت کرنے والے تھے جس پر رسول اللہ ﷺ کے صحابہ تھے۔ اور اُس اعتبار سے ان کی طرف نسبت کی جاتی ہے کہ وہ سلف کے طریقہ پر کمر بستہ ہوئے اور اُس پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہے اور دلائل و براہین قائم کیے۔ اس لیے ان کی اقتدا کرنے والے اور دلائل میں ان کے نقش قدم پر چلنے والے کو اشعری کہا جاتا ہے۔ ماتریدی نے کہا کہ امام ابوالحسن اشعری اہل سنت کی ترجمانی کرنے والے پہلے متکلم نہیں ہیں۔ ان سے پہلے بھی علمائے حق اہل سنت کی حمایت میں کام کرتے رہے ہیں۔ شیخ انہیں کے طریقہ پر گامزن ہوئے اور سلف کے اسی معروف مذہب کی حمایت میں سرگرم رہے۔ جس کے نتیجے میں اہل حق کے دلائل کھل کر سامنے آئے اور مذہب اہل سنت پہلے سے زیادہ واضح اور روشن ہو کر نمایاں ہو گیا۔ شیخ نے کوئی نئی بات نہیں گزشتہ اور نہ ہی اپنا کوئی الگ مذہب ایجاد کیا۔ اللہ تعالیٰ اُن پر اپنی وسیع رحمتیں نازل فرمائے۔

(۱۳) امام ابو منصور محمد بن محمد بن محمود ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ ۳۳۳ھ

وہ متکلمین کے امام اور لوگوں کے عقائد کی اصلاح فرمانے والے تھے۔ علم فہم

میں اُن کا سلسلہ تلمذ یہ ہے۔ امام ابو منصور۔ ابوبکر احمد بن اسحاق جوزجانی۔ ابو سلیمان

موسیٰ بن سلیمان جوزجانی۔ امام محمد بن حسن شیبانی۔

اور حکیم قاضی اسحاق بن محمد سمرقندی (م ۳۴۴ھ) علی دُستغنی (م تقریباً

۳۴۵ھ) اور فخر الاسلام بزدوی (۳۰۰ھ-۳۸۴ھ) کے دادا ابو محمد عبدالکریم بن موسیٰ

بزدوی (۳۹۰ھ) نے ان سے علم فقہ حاصل کیا۔

انھوں نے عظیم المرتبت کتابیں تصنیف کیں اور عقائد باطلہ کا رد کیا۔ ان کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں

- (۱) کتاب التوحید (۲) کتاب العقالات (۳) کتاب اوہام المعتزلہ
  - (۴) رد الاصول الخمسة لابی محمد الباہلی (۵) رد الامامة لبعض الروافض
  - (۶) الرد علی القرامطہ (۷) مباحث فشرائع (فتنیں) (۸) الجدل (امول فتنیں) وغیرہ۔
- ماتریدیہ میں ایک حلقہ ہے۔ بمعانی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ (فتاویٰ الہدیہ)
- ماتریدی کی طرف نسبت کرنا ایسے ہی ہے جیسے اشعری کی طرف نسبت کرنا یعنی دلائل میں ان کے نقش قدم پر چلنے کی وجہ سے ماتریدی کہا جاتا ہے۔ وہ کسی نئے مذہب کی دارغ بیل والے والے نہیں تھے بلکہ وہ دین حنیف اور سنتِ نبویہ کے مددگار اور نئے نئے فتنوں کا رد کرنے والے تھے۔

ابونصور ماتریدی فروع میں حنفی تھے جیسے ابو الحسن اشعری فروع میں شافعی تھے۔ عقائد کے فروع میں سے چند مسائل میں اشعری اور ماتریدی کے درمیان اختلاف ہے ابن سبکی نے اپنی طبقات میں تصدیق نوینیہ کے ضمن میں ان کا ذکر کیا ہے۔ انھوں نے فرمایا: میں نے علماے احناف کی کتابوں کا مطالعہ کیا تو میں نے دیکھا کہ جن مسائل میں ہمارے اور حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے وہ تیسرے مسائل ہیں۔ جن میں چھ مسائل میں معنوی اختلاف ہے اور باقی میں لفظی۔ اور ان چھ معنوی مسائل میں بھی ہمارا اور ان کا اختلاف اس درجے کا نہیں ہے کہ اس سے کسی کو کفر یا بدعتی قرار دینا لازمی آئے۔ استاد ابونصور بغدادی اور ان کے علاوہ ہمارے اور ان کے ائمہ نے اس کی وضاحت کر دی ہے جو حجاج بیان نہیں ہے۔

اور فرمایا: پھر یہ تیسرے مسائل سب کے سب شیخ (ابن الحسن اشعری) اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت نہیں ہیں جیسا کہ عقربہ میں بیان کروں گا۔ جو کچھ انھوں نے تصدیق سے میں ذکر کیا اس کا حاصل یہ ہے کہ بعض مسائل کی نسبت امام ابوحنیفہ کی طرف اور بعض کی نسبت امام ابو الحسن کی طرف جھوٹ اور غلط ہے۔

اور بعض مسائل ایسے ہیں جن میں خود علماے اشعریہ کے درمیان، ایسے ہی ماتریدیہ کے طریقہ پر شمار ہونے والے بعض مسائل ایسے ہیں جن میں خود علماے ماتریدیہ کے درمیان اختلاف ہے جیسے "استثناء فی الایمان" کا مسئلہ (یعنی ایمان کے ساتھ اللہ کہنا) اشعری کہتے ہیں کہ خاتمہ کہ نظر رکھتے ہوئے "انا مؤمن ان اللہ" کہنا جائز ہے۔ یعنی اگر اللہ نے چاہا تو میرا خاتمہ ایمان پر ہوگا۔ اور حنفی اس کو ناجائز کہتے ہیں اس بات کو دیکھتے ہوئے کہ اللہ اللہ کہنا ایمان میں شک کی غمازی کرتا ہے۔ حالانکہ حنفیہ میں سے ماتریدی اس مسئلہ میں اشعریہ کے موافق ہیں۔

امام اشعری فرماتے ہیں: کافر کو کوئی نعمت نہ دی گئی اور جس آسائش میں وہ چلتا پھرتا نظر آتا ہے، دراصل وہ استدراج ہے۔ یعنی یہ ظاہر وہ آسائش ہے اور درحقیقت عذاب میں زیادتی کا سامان ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: کافر کو نعمت دی گئی اور اشاعرہ میں سے قاضی ابوبکر باقلانی اس مسئلہ میں ان کے موافق ہیں۔

امام اشعری کہتے ہیں: "سید وہ ہے جو حکمِ مادر میں سعید لکھ دیا گیا اور شقی وہ ہے جو حکمِ مادر میں شقی لکھ دیا گیا، اس میں تبدیلی نہیں ہوتی ہے۔" اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: "سعید (معاذ اللہ) کبھی شقی ہو جاتا ہے اور اس کے برعکس بھی (یعنی شقی کبھی سعید ہو جاتا ہے)۔ اور ذکر کیا ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف لفظی ہے اس پر کوئی فائدہ مرتب نہیں ہوتا۔ وہ چھ مسائل جن میں معنوی اختلاف ہے، درج ذیل ہیں:

- (۱) اشعریہ کے نزدیک ایسا ہو سکتا ہے کہ مطیع کو عذاب اور عاصی کو ثواب دیا جائے اور ماتریدیہ کے نزدیک ایسا نہیں ہو سکتا۔
- (۲) اشعریہ کے نزدیک صاحبِ عالم کی معرفت شرعاً واجب ہے اور ماتریدیہ کے نزدیک عقلاً واجب ہے۔
- (۳) اشعریہ کے نزدیک صفات افعال قدیم ہیں اور ماتریدیہ کے نزدیک یہ تعلقات نگویں ہیں اور تعلقات حادث ہیں۔
- (۴) اشعریہ کے نزدیک تکلیف بالاطلاق جائز ہے اور ماتریدیہ کے نزدیک ناجائز۔ اس مسئلہ میں تفصیل ہے جیسا کہ المعتقد المستند میں مذکور ہے کہ

ملا بطای یا تو (۱) ممکنہ بالذات ہے مطلقاً یا (۲) متعین ہے خاص بلحاظ مکلف یا (۳) محال عادی ہے۔ پہلی دونوں قسموں کا مکلف بنانا ہمارے نزدیک ناجائز ہے اور اشعریہ کے نزدیک جائز ہے۔ لیکن محال عادی کی تکلیف، تو یہ اشعریہ اور ماتریدیہ کے درمیان بالافتراق جائز ہے۔ برخلاف مختزلہ کے کہ وہ انکار میں غلو کرتے ہیں لیکن متبع بالغیر کا مکلف بنانا تو یہ بالافتراق جائز بلکہ واقع ہے، جیسے وہ سب افراد ایمان لانے کے مکلف ہیں، جن کے بارے میں علم الہی میں یہ ہے کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

(۵) ماتریدیہ کے نزدیک انبیاء سے صفاً کدو و حال ہے اور بعض اشعریہ اس کے جواز کے قائل ہیں

(۶) اشعریہ کے نزدیک وجود حقیقت پر زائد ہے اور ماتریدیہ کے نزدیک وجود عین حقیقت ہے۔ اس قائل ہے۔

میرا خیال ہے کہ یہ مسئلہ اشعریہ کے نزدیک متفق علیہ نہیں ہے۔ اس لیے کہ اختلاف، ذات واجب پر وجود کے زیادہ ہونے میں ہے اور اس زیادتی کا عقل تصور نہیں کرتی تو اس پر ان کا اتفاق کیسے سمجھا جائے گا۔ ایسے ہی صفت تکوین میں لوگوں نے اختلاف کا ذکر کیا ہے کہ ماتریدیہ کے نزدیک یہ الگ مستقل قدر صفت ہے اور اشعریہ کے نزدیک تکوین کوئی مستقل صفت نہیں بلکہ یہ قدرت ہی کے تعلق سے عبارت ہے۔ جیسا کہ علامہ سعد الدین مختار زانی کی شرح عقائد نسفی میں ہے۔ یہاں مسائل کا ذکر تھا جن میں ماتریدیہ اور اشعریہ کے درمیان اختلاف ہے، کچھ اختلاف ان متکلمین ماتریدیہ و اشعریہ اور محدثین کے درمیان بھی پایا جاتا ہے۔ لیکن یہ بھی زیادہ نہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ صرف دو مسئلوں میں متکلمین اور محدثین کے درمیان اختلاف ہے۔

پہلا اختلاف مصداق ایمان کی تعین میں ہے۔ محدثین کے نزدیک تصدیق بالقلب، اقرار باللسان اور عمل بالارکان کے مجموعے کا نام ایمان ہے اور متکلمین کے نزدیک ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اور زبان سے اقرار و دنیا میں احکام جاری کرنے کے لیے شرط ہے اور عمل کسی ایمان سے خارج ہے اور خوارج تبارک اعمال کو کفر شمار کرتے ہیں اور مختزلہ کا عقیدہ ہے کہ وہ ایمان سے خارج ہے اور کفر میں داخل نہیں ہے۔ لیکن

محدثین فاسق کو مومن شمار کرتے ہیں جیسے متکلمین کے نزدیک مومن ہے۔ محدثین پر اعتراض ہے کہ عمل جزو ایمان ہے اور جزو کے نہ ہونے سے کل بھی منقطع ہو جاتا ہے، تو اس کا جواب دیا گیا کہ جزو دو قسمیں ہیں۔

(۱) جزو اصلی کہ اس کے عدم سے شے معدوم ہوتی ہے۔ (۲) جزو زائد کہ اس کے عدم سے شے معدوم نہیں ہوتی ہے۔ جیسے درخت کی جڑ، شاخیں اور پتے اور جیسے انسان کا سر، ہاں اور اٹھکیاں وغیرہ۔ لہذا تنقید کلام افعال اصلی ایمان کا جز نہیں ہیں کہ ان فوت ہونے سے ایمان ہی فوت ہو جائے، بلکہ یہ ایمان کامل کے جزو ہیں اور متکلمین میں سے کوئی بھی اس کا مخالف نہیں ہے۔ لہذا یہ نزاع بڑا نزاع لفظی ہوا۔

(۲) دوسرا اختلاف ایمان کے کم و بیش ہونے میں ہے۔ یہ اختلاف پہلے اختلاف پر متفرع ہے۔ محدثین کے نزدیک ایمان طاعت و عمل کی زیادتی سے بڑھتا ہے اور اس کی کمی سے گھٹتا ہے اور متکلمین کے نزدیک ایمان تصدیق کا نام ہے اور تصدیق کمی بیشی کو قبول نہیں کرتی، ہاں شدت و ضعف کو قبول کرتی ہے، چنانچہ سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ایمان تمام امت کے ایمان سے قوی ہے۔ اس لیے کہ وہ یقین و عرفان کے اس مرتبہ پر پہنچے ہوئے ہیں جہاں دوسرے نہ پہنچ سکے۔

یہ میں نے قارئین کے فائدے کے لیے ذکر کر دیا تاکہ وہ اس سے باخبر رہیں کہ اشعریہ، ماتریدیہ اور محدثین کے درمیان اختلاف ایسا نہیں ہے جیسا بد مذہبوں کے ساتھ ان کا اختلاف ہے اور نہ یہ اختلاف کسی ایسے طبعی بے مادی مسئلہ میں ہے کہ اس کا قبول یا انکار کفر یا گمراہی تک پہنچا دے، جیسا کہ تفصیل سے گزر چکا ہے۔

اب ہم ان علما کے ذکر کی طرف لوٹتے ہیں جنہوں نے اشاعت حق اور احیائے دین میں نمایاں کارنامے انجام دیے ہیں:

﴿چوتھی صدی﴾

(۱۵) امام ابو حامد محمد بن محمد اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ ۳۴۳ھ-۳۶۶ھ

(۱۶) امام ابو بکر محمد بن موسیٰ بن محمد خوارزمی رحمۃ اللہ علیہ ۴۰۳ھ-۴۰۴ھ



- (۱۷) امام قاضی ابوبکر محمد بن طیب باقلائی رحمۃ اللہ علیہ ۵۲۳۸ھ-۵۲۴۰ھ
- (۱۸) امام ابوطیب کل بن ابی کل محمد بنی خلکو رحمۃ اللہ علیہ ۵۲۰۴ھ-۵۲۰۴ھ
- (۱۹) امام ابواسحاق ابراہیم بن محمد اسفرائینی رحمۃ اللہ علیہ ۵۲۱۸ھ-۵۲۱۸ھ
- ﴿پانچویں صدی﴾
- (۲۰) حجت الاسلام امام محمد بن محمد بن محمد مغزالی رحمۃ اللہ علیہ ۵۴۵۰ھ-۵۴۵۰ھ
- ﴿چھٹی صدی﴾
- (۲۱) عمی الدین شیخ الشیوخ سید عبدالقادر بن موسیٰ جیلانی رحمۃ اللہ علیہ ۵۴۷۱ھ-۵۴۷۱ھ
- (۲۲) امام شرف الدین محمد بن عمر رازی رحمۃ اللہ علیہ ۵۴۴۴ھ-۵۴۴۴ھ
- ﴿ساتویں صدی﴾
- (۲۳) تقی الدین محمد بن علی معروف بہ ابن دینعلی العید تقیری رحمۃ اللہ علیہ ۶۲۵ھ-۶۴۰ھ
- (۲۴) عزالدین عبدالعزیز بن عبدالسلام دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ۵۵۷۷ھ-۶۶۰ھ
- ﴿آٹھویں صدی﴾
- (۲۵) تقی الدین علی بن عبدالکافی بنی رحمۃ اللہ علیہ ۶۸۳ھ-۷۵۶ھ
- (۲۶) زین الدین عبدالرحیم بن حسین عراقی رحمۃ اللہ علیہ ۷۴۵ھ-۸۰۶ھ
- (۲۷) سراج الدین عمر بن ارسلان بلقیسی رحمۃ اللہ علیہ ۷۲۳ھ-۸۰۵ھ
- ﴿نویں صدی﴾
- (۲۸) جلال الدین عبدالرحمن بن ابوبکر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ۸۳۹ھ-۹۱۱ھ
- (۲۹) شمس الدین محمد بن عبدالرحمن سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ۸۳۱ھ-۹۰۲ھ
- ﴿دسویں صدی﴾
- (۳۰) شمس الدین محمد بن احمد بن حمزہ دہلی رحمۃ اللہ علیہ ۹۱۹ھ-۱۰۰۳ھ
- (۳۱) امام علی بن سلطان محمد قادری بروہی رحمۃ اللہ علیہ ۱۰۴۰ھ-۱۰۴۰ھ

- (۳۲) سید امام عبدالواحد بنگلہائی رحمۃ اللہ علیہ ۹۱۵ھ-۱۰۱۷ھ
- ﴿گیارہویں صدی﴾
- (۳۳) امام ربانی شیخ احمد فاروقی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ ۱۰۳۴ھ-۱۰۳۴ھ
- (۳۴) شیخ شمس الدین محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۰۵۲ھ-۱۰۵۲ھ
- (۳۵) سلطان اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ ۱۰۲۸ھ-۱۱۱۸ھ
- ﴿بارہویں صدی﴾
- (۳۶) شیخ کلیم اللہ چشتی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۲۳ھ-۱۱۲۳ھ
- (۳۷) شیخ محبت اللہ بہاری رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۱۹ھ-۱۱۱۹ھ
- ﴿تیرہویں صدی﴾
- (۳۸) شیخ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۵۹ھ-۱۲۳۹ھ
- (۳۹) شیخ غلام علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۵۸ھ-۱۲۴۰ھ
- (۴۰) محمد امین بن عمر عابدی دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ۱۱۹۸ھ-۱۲۵۲ھ
- ﴿چودھویں صدی﴾
- (۴۱) امام احمد رضا بن تقی علی قادری بریلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۷۲ھ-۱۳۴۰ھ
- (۴۲) شیخ یوسف بن اسماعیل جہانی رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۶۵ھ-۱۳۵۰ھ

اب میں ان علما کے کرام کا ذکر کروں گا جنہوں نے وہابیوں اور ان کی ذریت یعنی نئے فرائے مثلاً نیچری، چکرا لوی (قرانیہ)، قادیانی، دیوبندی، تبلیغی اور مودودی وغیرہ کے رد کا فریضہ انجام دیا۔

شیخ محمد بن سلیمان کردی مدنی (۱۱۲۷ھ-۱۱۹۴ھ)

(۱) آپ فقہ شافعی میں "مختصر بافضل" کے پیش ہیں محمد بن عبدالوہاب آپ کا

شاگرد تھا۔ اس نے مدید منورہ میں آپ سے تعلیم حاصل کی تھی۔ جب محمد بن عبد الوہاب نے اپنے نئے مذہب کی دعوت کا کام شروع کیا تو شیخ نے ایک خط تحریر کیا جس میں انھوں نے لکھا کہ اے ابن عبد الوہاب "سلام علی من اتبع الهدی" میں تمہیں اللہ کے واسطے نصیحت کرتا ہوں کہ تم مسلمانوں سے اپنی زبان روکو۔ تو اگر تم کسی سے سنو کہ وہ اللہ کو چھوڑ کر فریادیں کی ذاتی تائید کا عقیدہ رکھتا ہے تو اس کو درست بات بتاؤ اور اس کے سامنے اس بات پر دلیل پیش کرو کہ غیر اللہ کے لیے دعا نہیں ہے۔ اگر وہ انکار کرے تو خاص اس کی تکذ کر دو۔ اور تمہارے لیے مسلمانوں کے سوا داعی ظلم کی تکذ کی طرف کوئی راہ نہیں ہے۔ ورنہ تو خود سوا داعی ظلم سے الگ ہو جاؤ اور جو سوا داعی ظلم سے الگ ہو اس کی طرف فکر کی نسبت قریب تر ہے۔ کیوں کہ اس نے مسلمانوں کے راستے کے علاوہ راستہ اختیار کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَنْ يُضْلِقِ الْيَهُودَ مِنَ الْيَمِينِ  
مَّا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيُذْعَرُ  
سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ  
وَتُصْلِحْ لِهَيْبَتِهِمْ وَنَهْهِمْ  
عَنِ الْيَمِينِ (آیت ۱۱۵)

اور نگہ سے دور رہنے والی بکری کوئی بھیڑیا کھانا ہے۔

(ادھر رسالہ ص ۳۶ مشہور ہے)

(۲-۶) شیخ عمر عبد الرسول، شیخ عقیل بن یحییٰ علوی، شیخ عبد الملک، شیخ حسین مغربی، اور شیخ احمد باعلوی۔ یہ حضرات ابن عبد الوہاب کے ہم عصر ہیں۔ ان علما نے فی البدیہہ اس کے اس رسالے کا رد کیا ہے جو اس نے علما کے پاس بھیجا تھا جیسا کہ اس کی نقل مع جواب کے "سیف الجبار" میں مذکور ہے۔

(۷) علامہ شیخ محمد بن عبد الرحمن بن عقیق (۱۱۶۳ھ) ان کی تصنیف ہے۔ "تہکم المقلدین بمن اذعن تجدید الدین"۔

(۸) علامہ سید علوی بن احمد بن حسن بن قطب سید عبد اللہ حدار باعلوی۔ ان کی

تصنیف "جلاء الظلام فی الرد علی النجادی الذی اصل العوام" ہے۔

(۹) شیخ طاہر سنبل حنفی ابن علامہ شیخ محمد سنبل شافعی، ان کی تصنیف "الاتصار للأولیاء الأبرار" ہے۔

(۱۰) علامہ احمد بن زینی وطان کی (۱۲۳۲ھ-۱۳۰۴ھ مدید منورہ) ان کی کتاب "الرد علی النجادی فی الرد الوہابیہ" ہے۔ اس کتاب میں مصنف نے حدیث رسول ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان "سَبِّحْتَ اللَّهُمَّ الْخَلْقُ" (یعنی ان کی علامت سر منڈا نا ہے) میں اس قوم پر نص ہے جو مشرق سے نمودار ہوئی اور ابن عبد الوہاب کی ایجاد کردہ باتوں میں اس کی پیروی کرتی ہے۔ کیوں کہ وہ لوگ اپنے عقیدین کو سر منڈا کرنے کا حکم دیتے۔ اگر کوئی شخص ان کے مذہب میں داخل ہوتا تو اس کو مجلس سے چھانڈ دینے دیتے جب تک اس کا سر منڈا نہ دیتے۔ یہ عمل اس سے پہلے کے گم راہ فرقوں میں سے کسی کا بھی نہ رہا۔ تو حدیث ان نجدیوں کے بارے میں نص صریح ہے۔ سید عبد الرحمن بن سلیمان اہل شافعی مفتی زبید (۱۱۷۹ھ-۱۲۵۰ھ) فرمایا کرتے تھے کہ "کسی کو ابن عبد الوہاب کے رد میں تصنیف و تالیف کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ اس کے رد میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان "سبھاہم التحلیق" کافی ہے۔ کیوں کہ اس قوم کے علاوہ بد مذہبوں میں سے کسی نے بھی ایسا نہیں کیا ہے۔"

(۱۱) شیخ یوسف بن اسماعیل بھائی (۱۲۶۵ھ-۱۳۵۰ھ)

وہابیوں کے رد میں ان کی تصنیفات بہت ہیں۔ ان میں سے ایک "شواہد الحق فی الاستغاثۃ بسید الحق" ہے۔

ان حضرات کے علاوہ اور بھی بہت سے علماے حق ہیں۔ ان میں سے بعض کے نام "المعتمد المستند" کی تقریباتوں کے تحت آئیں گے۔ میرا مقصد ان کا امتیاع نہیں ہے۔ بلکہ اس بات کی جانب اشارہ مقصود ہے کہ اس نو پیدا فرتے کا رد اس کے وجود میں آنے کے وقت سے لے کر آج تک مسلسل ہوتا رہا ہے۔ اگرچہ سعودی عرب میں اس فرقہ کی حکومت کے ظلم و جبر اور داد و پیش کے باعث بہت سی آوازیں دب گئی ہیں۔

اب ہم ہندوستان کی طرف رخ کرتے ہیں جس میں اسماعیل دہلوی کی کتاب

تقویۃ الایمان کے سبب فرقہ وہابیہ نے جنم لیا۔ تقویۃ الایمان، مختصر کتاب التوحید سے ماخوذ و منقول ہے جس کو اس کے مصنف (ابن عبد الوہاب) نے علما سے لکھ کے پاس بھیجا تھا جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں۔ اور علامہ فضل رسول بدایونی نے اپنی کتاب سیف الجبار میں تقویۃ الایمان کے مندرجات کا مقابلہ کتاب التوحید سے کیا ہے جس سے ثابت ہے کہ تقویۃ الایمان گویا اردو زبان میں مختصر کتاب التوحید ہے۔

پہلے ہم ان اکابر علما کی طرف نظر ڈالتے ہیں۔ جنہوں نے شاہ اسماعیل دہلوی سے مناظرہ کیا جو ان کے ہم عصر تھے اور انہوں نے ان کے عقائد کی تردید کی۔ پھر ہم ان کے تلامذہ کا اور بعد کے علما کا ذکر کریں گے جنہوں نے وہابیوں سے اور بعد کے نئے فرقوں سے مقابلہ کیا اور تدریس و افتاء، تصنیف و مناظرہ اور وعظ و ارشاد کے ذریعہ اشاعت سنت اور رد بدعت کا کام انجام دیا۔ ہم ان علما کو چند طبقات پر تقسیم کرتے ہیں

### ﴿طبقہ اول﴾

اس میں وہ علما ۱ کرام ہیں جنہوں نے اسماعیل سے مناظرہ کیا یا اس کے ہم عصر تھے اور اس کی بدعتوں کا رد کیا۔

### ﴿طبقہ دوم﴾

وہ علما جو اس (اسماعیل) کی موت کے بعد اٹھے اور اس کے تعین کا اور اس نئے فرقے کا رد کیا جو زمین کے چھ طبقات میں چھ خاتم (خاتم) ہونے کا قائل تھا۔

### ﴿طبقہ سوم﴾

وہ علما جو تادیانی، پکڑاوی، نیچری، ندوی، اور دیوبندی کی پیدائش کے زمانے میں تھے۔

### ﴿طبقہ چہارم﴾

وہ علما جنہوں نے مذکورہ فرقوں کے بانیوں کے تعین کا مقابلہ کیا اور ان اکابر دیوبند کے ہم عصر تھے جو دیوبندیت کی پیدائش کے وقت یا اس سے کچھ عرصہ بعد منظر عام پر آئے۔

### ﴿طبقہ پنجم﴾

علما ۱ طبقہ چہارم کے تلامذہ ہیں جو ان (اکابر دہلیہ) کے پیروکاروں کے ہم عصر تھے اور فرقہ وہابیہ اور دیوبندیہ کی شاخ تبلیغیہ اور مودودیہ کی پیدائش کے وقت موجود تھے۔

### طبقہ اول

(۱) مولانا رشید الدین خاں دہلوی۔ تقریباً ۱۱۸۳ھ - ۱۲۳۳ھ

دہلی میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی۔ بعض درسی کتابیں مفتی علی کبیر بناری سے پڑھیں اور اکثر کتابیں علامہ شاہ رفیع الدین بن شاہ ولی اللہ فاروقی دہلوی سے پڑھیں۔ شاہ عبدالقادر اور ان کے حقیقی بھائی شاہ عبدالعزیز سے بھی استفادہ کیا اور مدت دراز تک ان تینوں حضرات کی محبت میں رہے۔ یہاں تک کہ علوم عقلیہ اور نقلیہ میں یکساںے روزگار ہو گئے۔ دہلی میں تدریس خدمات انجام دینے والوں کے سرخیل تھے۔ انہوں نے ناموس سنت کی حفاظت کی اور اہل بدعت خصوصاً رافضیوں کے خلاف برسرِ پیکار رہے۔ اور اسماعیل دہلوی سے اس وقت مناظرہ کیا جب اس نے تقویۃ الایمان لکھ کر پہلی مرتبہ ہندوستان میں وہابیہ کی اشاعت کی۔ شیخ موصوف نے رافضیوں کے رد میں اہم کتابیں تصنیف کی ہیں۔

(۲) شاہ خصوص اللہ بن شاہ رفیع الدین فاروقی دہلوی۔ (۱۱۷۱ھ - ۱۲۳۱ھ)

آپ نے "معید الایمان فی الرد علی تقویۃ الایمان" تصنیف فرمائی۔

(۳) شیخ محمد موسیٰ بن شاہ رفیع الدین فاروقی دہلوی۔

اسماعیل دہلوی کے رد میں انہوں نے فتوے اور رسالے لکھے۔

(۴) شیخ محمد شریف دہلوی۔

(۵) مولانا مفتی شجاع الدین علی خاں۔

(۶) علامہ فضل حق خیر آبادی (۱۲۱۴ھ - ۱۲۷۸ھ)

شیخ امام علامہ فضل حق بن فضل امام بن محمد رشید مری خیر آبادی حکمت و فلسفہ اور



علوم عربیہ میں اپنے زمانہ میں سب مشہور تھے۔ اپنے والد ماجد سے علوم متداولہ کا درس لیا اور شاہ ولی اللہ دہلوی کے دونوں صاحبزادوں شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالعزیز سے علم حدیث حاصل کیا۔ چار ماہ میں قرآن پاک حفظ کر لیا اور تیرہ سال کی عمر میں فارغ ہو گئے۔ خلاف وجدل، منطق، فلسفہ، لغت و شعر گوئی وغیرہ میں اپنے ہم عصروں پر فوقیت لے گئے۔ دور دراز مقامات سے طلبہ تحصیل علم کے لیے ان کے پاس آتے اور وہ انھیں پڑھاتے مختلف علوم میں ان کی عمدہ اور مفید تصانیف بھی ہیں۔ ۱۲۷۳ھ مطابق ۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے خلاف بغاوت میں حصہ لیا۔ بغاوت فرو ہونے کے بعد حکومت نے انھیں قید کر لیا اور جزیرہ انڈمان بھیج دیا وہیں ان کا انتقال ہوا۔

علوم عقلیہ وغیرہ میں ان کی تیش بہا کتابیں ہیں وہ پہلے شخص ہیں جنھوں نے "نفیۃ الایمان" کی رو میں ۱۲۴۰ھ میں "التحقیق الفتوی فی ابطال الطغوی" نامی علامہ فضل حق خیر آبادی کی سوانح حیات پر محترمہ قمر النساء خیر آبادی نے عربی میں ایک ضخیم مقالہ لکھ کر جامع عثمانیہ حیدرآباد سے ڈاکٹریٹ کی ڈگری حاصل کی۔ مکتبہ قادریہ نے ۱۳۰۶ھ میں جامع نظامیہ لاہور پاکستان سے ان کا مقالہ شائع کیا۔

یہ چھ مذکورہ شخصیتیں وہ ہیں جنھیں علامہ فضل رسول بدایونی نے اپنی کتاب "سیف الجبار" میں ان کے ناموں کی صراحت کے ساتھ ذکر کیا ہے اور بتایا ہے کہ ان حضرات نے سب سے پہلے دہلی کی جامع مسجد میں اسامیل دہلوی سے مباحثہ کیا اسی لیے میں نے ان کے اسامیل ذکر کیے۔

(۷) علامہ فضل رسول بدایونی (۱۲۲۲ھ-۱۲۸۹ھ) اس کتاب میں ان کے حالات آگے منتقل مذکور ہیں۔

(۸) مفتی صدر الدین (آزادہ) دہلوی (۱۲۰۴ھ-۱۲۸۵ھ)

ہندوستان کے ایک مشہور عالم دین ہیں۔ دہلی میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی۔ علامہ فضل امام خیر آبادی سے تمام قسم کے علوم عقلیہ حاصل کیے۔ اور شاہ رفیع الدین بن شاہ ولی اللہ دہلوی سے فقہ اور اصول وغیرہ علوم شرعیہ حاصل کیے۔ شیخ اجل شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا اور دارالسلطنت دہلی میں زمانہ دراز تک

منصب صدارت پر فائز رہے۔

وہ تمام علوم کا شخص ثناء ادیبیہ میں نادر و زور گار تھے۔ جب ان سے کسی فن میں کوئی سوال کیا جاتا تو وہ کھینچے اور سننے والے کو گمان ہوتا کہ وہ خاص اس فن میں بینا ہیں اور فیصلہ کر لیتے کہ کوئی ان کے مشن نہیں جانتا۔ انقلاب ہند سے پہلے وہ خوش حالی اور فارغ البالی کی زندگی گزارتے تھے۔ جب ملک پر انگریزوں کا غلبہ ہوا تو انھیں گرفتار کر لیا اور ان کی جائیداد ضبط کر لی۔ پھر انگریزوں نے ہر کارہ و بات کو گوشہ نشین ہو گئے اور اپنی توجہ درس و افتادہ تک محدود کر دی۔ ان کی تصنیفات میں "منہی المقال فی شرح حدیث لا تشبہ الریحانی" اور "الدرا المصنوع فی حکم امراة المفقود" ہیں۔ اور ان کے علاوہ کثیر تعداد میں فتاویٰ اور اشعار ہیں۔

(۹) شیخ احمد سعید محمدی رام پوری (۱۲۱۷ھ-۱۳۷۷ھ)

شیخ عالم کبیر فقہ احمد بن سعید بن ابی سعید بن صلی فاروقی دہلوی دہلی کے مشہور و شائع میں شمار ہوتے ہیں۔ شہر رام پور میں ولادت ہوئی۔ اپنے والد اور ان کے کاموں شیخ سراج احمد سے علم حاصل کیا اور انھیں سے حدیث کی سماع کی۔ کچھ دہری کتابیں مفتی شریف الدین رام پوری سے پڑھیں۔ پھر لکھنؤ گئے اور شیخ محمد شرف اور علامہ نور الحق فرنگی علی سے درس کیا پھر دہلی کا سفر کیا اور شیخ فضل امام خیر آبادی اور شیخ رشید الدین دہلوی سے علم حاصل کیا۔ شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم دہلوی کے بیٹوں صاحب زادوں شاہ عبدالقادر، شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالعزیز سے بھی استفادہ کیا۔ شیخ غلام علی دہلوی کے ہاتھ پر بیعت ہوئے اور ان سے تصوف کی کتابیں پڑھیں یہاں تک کہ درجہ کمال پر فائز ہو گئے۔ آپ نے شیعہ کبیر کی ہدایت و رہنمائی فرمائی۔ انقلاب ہند کے دوران قازمقدس کی جانب ہجرت کی۔ مدینہ منورہ میں وفات پائی اور جنت البقیع میں قہر سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے پاس دفن ہوئے۔ آپ نے نقد و تصوف میں متعدد رسالے تصنیف کیے۔ جن کے نام یہ ہیں۔

(۱) الفتاویٰ الضابطہ فی الثبات الریاضۃ (۲) الانہار الأریعہ فی شرح

الطریق الحشیشہ والفادۃ والنفسانیۃ (۳) والمجددۃ (۴) الحق المبین فی

الرد علی الوہابیین۔

(۱۰) شیخ حیدر علی فیض آبادی (۱۲۹۹ھ)۔

شیخ حیدر علی بن محمد حسن بن محمد ذاکر بن عبدالقادر دہلوی ثم فیض آبادی علم کلام اور مناظرہ کی مہارت میں یکساں روزگار تھے۔ فیض آباد میں ولادت ہوئی اور وہیں پرورش پائی۔ پہلے کچھ شیعہ علماء سے پڑھا پھر دہلی کا سفر کیا۔ وہاں شیخ رشید الدین اور شاہ ربیع الدین سے علم حاصل کیا۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا اور کچھ عرصہ تک ان کے ساتھ رہے یہاں تک کہ کثیر علوم و فنون میں ماہر ہو گئے۔ پھر لکھنؤ آئے اور طویل مدت تک وہاں قیام فرمایا۔ بحث و تحقیق کے میدان میں سرگرم رہے اور جدل و کلام کی طرف توجہ کی تو یکساں روزگار ہو گئے۔ دشمنوں نے ان کے فضل کا اعتراف کیا۔ پھر بھوپال چلے گئے وہاں ایک مدت تک قیام فرمایا۔ وہاں سے حیدر آباد کا سفر کیا تو نواب مختار الملک نے ان کو مدد و تقاضا کے عہدے پر مقرر کر دیا۔ وہاں مستقل تصنیف و تالیف کی مصروفیت کے ساتھ تاحیات مقیم رہے۔ ان کی تصنیفات مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) منتهی الکلام فی الرد علی الروافض (۱ یک جلد) (۲) ازالة الغین عن بصارة الغین (۳ جلدیں میں ۳۷) مکملہ "فتح العزیز" (چند جلدیں میں) وغیرہ۔

چوں کہ ان چار علماء کرام کا "المعتقد المتنفذ" سے تحریر یا تقریظاً تعلق ہے اس لیے میں نے دوسرے نمبر پر ان حضرات کا ذکر کیا۔

(۱۱) مولانا عبدالحکیم بدایونی (۱۱۷۷ھ-۱۲۳۳ھ)

شیخ فاضل عبدالحکیم بن عبدالحکیم بن محمد سعید بن محمد شریف بن محمد شفیع عثمانی بدایونی آپ صاحب المعتقد المتنفذ علامہ فضل رسول بدایونی کے والد ماجد ہیں۔

محبت علم اور ورع و تقویٰ ان کی فطری سرشت تھی۔ انھوں نے شیخ محمد علی بدایونی کی آغوش میں تربیت پائی اور ان سے اکثر کتب متداولہ کا درس لیا۔ شیخ کی وفات کے بعد لکھنؤ کے قریب شہر "دبہ" کی طرف کوچ کیا اور وہاں علامہ نظام الدین بن شیخ قطب الدین سہاوی کے شاگرد مولانا ذوالفقار علی سے ایقینہ کتابیں پڑھیں اور درسیات کی تکمیل کی۔ پھر برکات اللہ میں ماہرہ شریف پہنچے اور شیخ آل احمد کے دست مبارک

پر بیعت ہوئے کیوں کہ آپ نے طریقت اور اتباع شریعت میں ان کا مقام بلند دیکھا۔ اور مدقوں ان کی صحبت میں رہے۔ یہاں تک کہ شیخ نے انھیں "عین الحق" کا لقب عنایت فرمایا۔ اور شیخ سے خلافت حاصل کرنے کے بعد حرمین شریفین کا سفر کیا اور حج و زیارت سے شرف یاب ہوئے۔ اس وقت عمر شریف اسی سال تھی۔ آپ نے "مواعب المنان" شرح جواہر المنان "لکھی اور رافضیوں اور وہابیوں کے رد میں بھی ایک ایک رسالہ تصنیف فرمایا۔

(۱۲) شیخ عبدالغفور سواتی (۱۱۸۳ھ-۱۲۹۵ھ)

آپ پشاور (پاکستان) کے امام المجاہدین اور شیخ الاسلام ہیں۔ انگریزوں کے ساتھ سخت جنگ کی۔ اور جب سید احمد رائے بریلوی اور مولوی اسماعیل دہلوی پشاور پہنچے اور سکھوں کے ساتھ جنگ کی تو آپ نے ان کی بددلی۔ لیکن جب انھوں نے اپنے برے عقائد کا ہر یکے کو آپ ان کے سخت مخالف ہو گئے اور اپنے تلامذہ کو ان کی تردید کا حکم صادر فرمایا۔ اس حکم کے بعد شیخ محی الدین نوشہروی اور شیخ نصیر احمد وغیرہ نے وہابیوں کے رد میں کتابیں لکھیں اور اہل سنت کا دفاع کیا۔

آپ نے دین کی اشاعت اور حق کی سر بلندی میں اپنی زندگی گزاری اور بدعات و منکرات کی مخالفت کرتے رہے۔ انگریزوں کے خلاف جنگ کرنے اور مسلمانوں کے اندرونی ہمدردی کا جذبہ پیدا کرنے میں قابلِ تحسین کارنامے انجام دیے۔ پاکستان کے صوبہ سرحد میں ان کی برکتیں اب بھی نظر آتی ہیں۔

(۱۳) شیخ محمد سلیمان بن محمد زکریا تونسوی (۱۱۸۳ھ-۱۲۶۷ھ)

پاکستان میں تونسہ کے قریب پیدا ہوئے اور بڑے بڑے علماء کے شرف تلمذ حاصل کیا۔ شیخ فخر الدین دہلوی کے خلیفہ شیخ نور محمد مہاروی سے بیعت و طریقت حاصل کی اور بائیس سال کی عمر میں انھیں کے دست مبارک سے خلافت پائی۔ ہندوستان، سندھ، بخارا، ایران، ہرات اور حجاز کے لوگ کثیر تعداد میں آپ سے مرید ہوئے۔ شیخ شمس الدین سیالوی اور شیخ محمد علی خیر آبادی استاذ علامہ فضل حق خیر آبادی آپ کے مشہور خلیفہ ہیں۔

مذکورہ شخصیتوں کے بعد میں نے ان تین اجداد علمائے کرام کا ذکر کیا، کیوں کہ یہ ولادت میں مقدم اور دینی خدمات میں سبقت رکھنے والے ہیں۔ اب بقیہ حضرات کا ذکر حرفِ حق کے اعتبار سے ہوگا۔

(۱۳) شیخ آل رسول مارہروی (۱۲۰۹ھ-۱۲۹۶ھ)

اپنے زمانے کے اکابر اولیا و علمائے ہیں۔ شیخ آل برکات بن شیخ حمزہ بن شیخ آل محمد حسینی مارہروی کے لیے نیک ہیں جو علامہ عبد الواحد بنگرانی کے پوتوں میں ہیں۔ آپ کی ولادت پرورش مارہرہ مقدسہ میں ہوئی۔ اپنے چچا سید آل احمد کے دو خلفاء شیخ عبد المجید عین الحق بدایونی اور شیخ سلامت اللہ کشفی بدایونی سے ابتدائی سنا میں پڑھیں۔ پھر لکھنؤ کا سفر کیا اور علامہ نورالحق بن انوارالحق فرنگی صلی سے پڑھ کر درسیات کی تکمیل کی اور ۱۲۴۶ھ میں مخدوم شیخ العالم عبدالحق رودوی (متوفی ۱۵ جمادی الآخرہ ۸۳۷ھ) کے عرس مبارک کے موقع پر مشاہیر علم و مشائخ کی موجودگی میں دستار بندی ہوئی اور سند عطا کی گئی۔ اور شیخ نے اپنے استاد سے سلسلہ رزاقیہ میں اجازت حاصل کی۔ پھر دہلی کا سفر کیا اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (م ۱۲۳۹ھ) کے درج حدیث میں شریک ہوئے، صحاح ستہ کا دور کرنے کے بعد مسلسل حدیث و طریقت کی سندیں مرحمت ہوئیں۔ اپنے والد ماجد سید آل برکات اور حکیم فرزند علی موبانی سے علم طب پڑھا۔ اپنے چچا سید آل احمد سے مرید ہوئے آپ کو اجازت و خلافت اپنے چچا سے ملی تھی والد ماجد نے بھی اجازت مرحمت فرمائی تھی۔

علم حدیث سے فراغت کے بعد دہلی سے واپسی پر مسطین کی خواہش و التجا پر بریلی شریف تشریف لے گئے۔ حضرت مولانا نیاز احمد سرہندی ثم بریلوی (۱۱۷۳ھ-۱۲۵۰ھ) کو آپ کی آمد کی خبر ہوئی تو ملاقات کے لیے جانے کا ارادہ فرمایا مگر آپ نے ان کی کبریائی اور علم کا لحاظ کرتے ہوئے پیش قدمی کی اور خانقاہ نیاز پور پہنچے اور ملاقات فرمائی۔ حضرت نیاز احمد وادعہ ام سے پیش آئے۔ ریاضی کے ایک مسئلہ پر باہم گفتگو ہوئی۔ حضرت نیاز احمد نے اس کی اتنی عمدہ توضیح فرمائی کہ سید صاحب کو پنداشتگی اور ان سے لکھنے کی درخواست کی۔ تو شیخ نیاز احمد نے اسے بخش رسالہ تحریر فرمادیا۔ یہ

رسالہ خود انھیں کی تحریر میں سید اولاد رسول محمد میاں برکاتی کے پاس موجود تھا جیسا کہ انھوں نے اپنی کتاب "تاریخ خاندان برکات" میں ذکر کیا ہے۔

سید آل رسول کے دست مبارک پر ان کے زمانے کے اکابر علمائے کرام نے بیعت کی۔ انھیں میں علامہ امام احمد رضا خان قادری بریلوی اور ان کے والد بزرگوار بھی ہیں۔ سید صاحب کے پوتے شیخ ابوالحسن احمد نوری بن شیخ ظہور حسن مارہروی کو ان کی جانشینی کا شرف حاصل ہوا۔ حضرت سید آل رسول نے ۱۸ رجب المرجب ۱۲۹۶ھ بروز چار شنبہ مارہرہ شریف میں وفات پائی اور اپنے آپ کا قبرستان میں دفن ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

(۱۵) مولانا تراز علی لکھنوی (۱۲۱۳ھ-۱۲۸۱ھ)

حضرت فاضل علامہ تراز علی بن شجاع علی بن فقیہ الدین بن محمد دولہ بن مفتی ابوالبرکات دہلوی امرہوی تھ لکھنوی لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ عربی کی تعلیم شیخ مخدوم حسینی لکھنوی سے پائی کلام و ادب اور منطق کی بعض کتابیں شیخ مظہر علی تاجر سے اور جملہ درسی کتابیں مفتی اسماعیل بن وجہ مراد آبادی اور مفتی ظہور اللہ انصاری فرنگی صلی سے پڑھیں۔ پھر تعلیم و افتادہ کی جانب پورے طور پر متوجہ ہوئے۔ ۱۲۵۹ھ میں حرمین شریفین کا سفر کیا اور حج و زیارت سے مشرف ہوئے۔ مفتی عبداللہ سرانجی سے اخذ حدیث کیا اور واپس آکر کتابیات تدریسی خدمات انجام دیں۔ غلطی کثیر نے ان سے اخذ علم کیا۔ "تذکرہ علمائے ہند" وغیرہ کے مطابق ۱۲ صغیر و اعظم گزشتہ کے تحت قصبہ محمد آباد میں وفات پائی اور وہیں سپرد خاک ہوئے۔ تاریخ وصال "فارغ" ہے۔ آپ صاحب تصانیف کثیرہ ہیں مولوی رحمن علی نے آکٹلیس کتابوں کو ذکر کیا ہے۔ یہ تصانیف علوم دینیہ اور فنون عقلیہ میں ہیں۔ چند کے نام یہ ہیں۔

(۱) سمیل النجاح الی تحصیل الفلاح (۲) الفوز المبین بآداب البند  
الامین (۳) الہدایہ علی الجلائین۔ اور حضرت صدیق عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تفصیل میں اور اسرار و معراج کے موضوع پر ایک ایک رسالے تصنیف فرمائے۔

(۱۶) شیخ جمال الدین بن علاء الدین بن انوارالحق انصاری فرنگی صلی (۱۲۶۰ھ-۱۳۵۰ھ)  
ولادت اور نشوونما لکھنؤ میں ہوئی۔ اپنے چچا مولانا نورالحق سے تعلیم حاصل



کرنے کے بعد مدراس چلے گئے اور ”مدرسہ والا چائی“ میں اپنے والد کی جگہ مدرس مقرر ہوئے اور ان کا مقام حاصل کیا۔ ۱۲۷۶ھ کو وہیں انتقال کیا اور پھر دھاک کیے گئے۔

یہ وہابیوں کے سخت خلاف تھے اس لیے کہ وہ بابیانہ کرام اور اولیاء عظام کی بارگاہ ہوں میں گستاخی کرتے تھے۔ ”نقوۃ الایمان“ کی عبارتوں پر مولوی محمد علی رام پوری خلیفہ سید احمد راسے بریلوی سے مناظرہ کیا اور اس کے خلاف ایک ایسا فتویٰ صادر فرمایا جو اس کے مدراس سے کوٹک تا شہر بد کہے جانے کا سبب بن گیا۔ تقلید ائمہ کے منکر اور اسماعیل دہلوی اور نذر حسین دہلوی کے مقلد عبدالحی کھنوی دہلوی نے اپنی کتاب ”زہرۃ الخواطر“ میں شیخ جمال کا ذکر کیا ہے اور ان کو گالیاں دی ہیں جن علمائے دہلوی فتنے کا مقابلہ کیا اور حکم کھلا اس کی تردید کی ان کو گالیاں دینا صاحب ”زہرۃ الخواطر“ کی عادت تھی۔

(۱۷) شیخ سلامت اللہ بن برکت اللہ صدیقی بدایونی ثم کان پوری (----۱۲۸۱ھ) آپ مشہور سرکردہ عالم دین تھے۔ پیدائش و پرورش بدایوں میں ہوئی۔ شیخ ابو العالی بن عبدالحی عثمانی سے صرف و نحو پڑھی۔ شیخ ولی التلذذ شیخ باب اللہ جون پوری سے منطق و فلسفہ کی بعض کتابوں کا درس لیا۔ پھر شہر بریلی میں رہ کر سید محمد الدین شا جہاں پوری سے درسیات کی تکمیل کی۔ اس کے بعد دہلی کا سفر کیا اور شاہ رفیع الدین اور ان کے بڑے بھائی شاہ عبدالحزیز بن شاہ ولی اللہ دہلوی سے استفادہ کیا اور سند حدیث شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی سے حاصل کی۔ سید آمل احمد حسینی مارہروی سے مرید ہوئے۔ پھر لکھنؤ آ کر درس و افتادہ کے لیے صدر نشین ہوئے۔ انہیں مناظرہ کا ذوق سلیم حاصل تھا۔ شیعوں سے مباحثہ و مناظرہ میں ان کے بڑے بڑے علما کو جواب کر دیتے۔ یہاں تک کہ ایک مناظرہ میں شیعہ مجتہد مہبوت ہو گیا اور اپنے مذہب کا کچھ دفاع نہ کر سکا تو شیخ کی جلا وطنی کا فرمان صادر کروایا جس کے نتیجے میں آپ نے لکھنؤ سے کان پورا کر سکونت اختیار کر لی۔

وہ شاعر بھی تھے ان کا تخلص ”نکشی“ تھا ان کا ایک منظوم دیوان ہے۔ انھوں نے

نصوف اور کلام وفقہ وغیرہ میں کتابیں لکھیں۔ ایک تصنیف کا نام ”اشباع الکلام فی اثبات المولود والقیام“ ہے۔ عیدین میں مصنفانہ معاملات کے جواز میں ایک رسالہ تحریر فرمایا اور شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی کی کتاب ”سنۃ الشہادتین“ کی شرح ”صحیر الشہادتین“ لکھی۔ ان کے فتاویٰ کا ایک مجموعہ بھی ہے۔

۳۳ رجب ۱۲۸۱ھ بروز شنبہ کان پور ہی میں وصال فرمایا اور اس مسجد کے قریب دفن ہوئے جس کی تعمیر خود انھوں نے ۱۲۶۷ھ میں کی تھی۔

(۱۸) علامہ مفتی شرف الدین رام پوری (----۱۲۶۸ھ)

پنجاب کے رہنے والے تھے۔ رام پور میں آپ کی تحصیل علم کی۔ پھر وہیں تدریس و افتاء میں مشغول ہو گئے۔ کثیر علمائے کرام نے ان سے درسیات کی تکمیل کی۔ وہ رام پور کے حلقہ تدریس کے صدر تھے۔

شیخ ابوسعید بن صفی دہلوی، شیخ احمد سعید بن ابوسعید مذکور، شیخ محمد علی رام پوری، شیخ محمد حسن بن ابوالحسن بریلوی اور شیخ عبدالقادر بن محمد اکرم اور ان کے علاوہ ایک بڑی جماعت کو آپ سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ آپ کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) فن منطق میں ”سراج المیزان“ (۲) شرح سلم، لا یحذ ولا یصور تک۔ فتاویٰ فقہیہ اور کثیر رسائل۔

سنت اور اہل سنت کی حمایت فرمائی اور بدعت داخل بدعت کی تردید میں سرگرم رہے۔ اپنے زمانہ کے نئے فرقہ واپس کی بھی مخالفت کی، اسی لیے صدیق حسن تنوچی نے ”ابجد العلوم“ میں پھر عبدالحی طیب لکھنوی نے ”زہرۃ الخواطر“ میں ان کو گالی دی اور یہ لکھا کہ یہ شرف الدین نہیں، شر فی الدین تھا۔ یہ دونوں (صدیق حسن اور عبدالحی) تقلید ائمہ کے منکر اور اسماعیل اور شوکانی وغیرہ کے مقلد تھے۔ جو تقلید میں ان کا مخالف ہوتا اس کے علم و فضل کا کچھ اعتراف کرنے کے ساتھ اس کی شان و عزت گنانے کا التزام کیا ہے۔

(۱۹) قدوة العارفين شیخ غلام الدین قصوری صدیقی بن شیخ غلام مصطفیٰ بن شیخ غلام مرتضیٰ (۱۲۰۲ھ-۱۲۷۰ھ)

آپ امام الفضل اور مرجع العرفاء تھے۔ والد ماجد کا سایہ بچپن ہی میں سر سے اٹھ

گیا۔ اور آپ کی تربیت کا ذمہ آپ کے عم بزرگوار حضرت شیخ محمد نے اٹھایا۔ انہیں سے تمام علوم متداولہ معقول و منقول کی تحصیل کی۔ پھر آپ نے دہلی کا سفر کیا اور حضرت شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی سے علم حدیث پڑھا اور ان سے اجازت و سند پائی۔ اور سلسلہ عالیہ قادریہ میں عم بزرگوار سے بیعت ہو کر خلافت حاصل کی۔ عم محترم کے وصال کے بعد قطب الاقطاب حضرت شاہ غلام علی دہلوی کے دست مبارک پر بیعت ہوئے اور اجازت و خلافت پائی۔

پھر واپس آکر اپنے وطن پنجاب کے مشہور مقام ”قصور“ کو رشد و ہدایت کا مرکز بنایا اور تدریس و افتادہ میں مشغول ہوئے۔ ہزاروں افراد آپ کی تربیت سے راہ راست پر آگئے۔ آپ نے متعدد باکمال مستیوں کی تربیت فرما کر انہیں خلافت سے نوازا اور مسند رشد و ہدایت پر سر فراز فرمایا۔ جن میں آپ کے فرزند حضرت خواجہ عبدالرسول قصوری، آپ کے تلمیذ اور داماد مولانا غلام دہگیر قصوری، مولانا غلام مرتضیٰ (جہ شریف) اور مولانا غلام نبی لکھنوی نہایت مشہور و معروف ہیں۔

آپ شعر و سخن کا بھی بہترین ذوق رکھتے تھے۔ عربی، فارسی، اردو اور پنجابی میں بے تکلف اظہار خیال فرماتے تھے۔ شاعری دیوان کے علاوہ عقائد و فقہ وغیرہ میں منشور و منقول تصانیف یا دیگر ہیں۔ جن کے نام یہ ہیں۔

(۱) خلاصۃ التفریر فی مذمۃ المزامیر (۲) رسالۃ نظامیہ (سلسلہ حدیث فارسی) (۳) رسالۃ در رد فرقۃ ضالہ و ہادیہ (۴) زاد الحاج (پنجابی) (۵) چہل مجالس (مفاتیح حضرت شاہ غلام علی دہلوی)

حضرت مولانا غلام نبی الدین قصوری کا وصال ۲۴ ربیع الثانی ۱۲۷۰ھ مطابق ۱۷ اگست ۱۸۵۳ء کو ہوا۔

(۴۰) شیخ کریم اللہ بن اطف اللہ دہلوی عمری (۱۲۰۱ھ - ۱۲۹۱ھ)

آپ تدریس و افتادہ میں ممتاز ترین عالم دین ہیں۔ دہلی کے نامور علماء کرام مولانا کاظم، مولانا رشید الدین اور حضرت شاہ عبدالحزیز محدث دہلوی سے علوم دینیہ حاصل کیے۔ پھر مارہرہ شرف پختے اور سید اہل احمد مارہروی سے بیعت و طریقت حاصل

کی اور دہلی واپس ہو کر مسند تدریس پر فائز ہو گئے۔ ہزاروں علماء و مشائخ نے آپ سے استفادہ کیا۔ آپ نے وہابیہ کے رد میں ”ہدای المصلین“ تصنیف فرمائی۔ ۹۰ رسالہ کی عمر میں ۳۴ شوال ۱۲۹۱ھ کو داعی اجل کو لبیک کہا۔

(۴۱) فاضل اہل حضرت علامہ مولانا محمد احسن بن محمد صادق بن محمد اشرف خوشابی پشاوری (۱۲۰۲ھ - ۱۲۶۳ھ) بلند مقام ہونے کے سبب حافظہ واذ کے نام سے شہرت ہوئی۔

آپ کا خاندان علم و فضل میں بلند مقام کا حامل تھا۔ آپ رشد و ہدایت اور تصنیف و تدریس میں ممتاز تھے۔ آپ کی والدہ ماجدہ بڑے علم و فضل کی مالک تھیں اس لیے آپ نے اکثر علوم انہیں سے حاصل کیے اور تفسیر حدیث و فقہ اور علوم عقلیہ میں بیکانہ روزگار ہو گئے۔ بہنوں نے آپ سے علم حاصل کیا، پشاور، کابل، قندھار، غزنی، ہرات، سمرقند اور بخارا کے تشنگان علوم و نبیہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پاکستان کے صوبہ سرحد کے اکثر علماء کو ان سے شرف تلمذ حاصل ہے۔

جب اسماعیل دہلوی نے اپنے پیر سید احمد کے ساتھ پشاور پہنچ کر وہابی عقیدہ کا اظہار کیا تو علماء پشاور نے اس کی شدید مخالفت کی جن میں ”حافظ دراز“ سر فہرست تھے۔ آپ بلا خوف و ہمت لائق اظہار حق فرماتے تھے۔ خواجہ شمس الدین سیالوی، مولانا غلام نبی لکھنوی اور مولانا مایا نصیر احمد المعروف میاں صاحب قصہ خوانی، یہ تین آپ کے بہت مشہور تلامذہ ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) منبع الباری شرح صحیح البخاری (فارسی) شروع حدیث میں یہ شرح اپنی مثال آپ ہے۔ اسرار چال کی تحقیق، حل لغات، مذہب حنفی کا احادیث سے اثبات اور مسلک اہل سنت و جماعت پر استدلال ایسے امور ہیں جو قابل دید ہیں۔ اس شرح کا قلمی نسخہ پشاور یونیورسٹی میں محفوظ ہے۔ پہلا بارہ چھپ چکا ہے۔

(۲) حلیہ قاضی مبارک۔ اپنی اہمیت کی بنا پر متعدد بار قاضی مبارک کے ساتھ چھپ چکا ہے۔ (۳) تفسیر سورہ یوسف (۴) معراج نامہ (۵) وفات نامہ (۶) شاہ بخارا کے سوالات کے جوابات۔ یہ مجموعہ اسلامیہ کالج لاہور کی لائبریری میں محفوظ ہے۔ (نہ کرہ کا اہل سنت پاکستان)

میں نے مذکورہ شخصیتوں کے نام کے ساتھ ان کے مختصر حالات زندگی قلم بند کیے کیوں کہ یہ آخری زمانہ میں صف اول کے وہ علمائے کرام ہیں جنہوں نے ان فتنوں کا مقابلہ کیا جن کو دشمنان اسلام یہود و نصاریٰ نے جنم دیا تھا۔ اور جن کے لیے ایسے مسلم ہمارے منافقین کی خدمات حاصل کر لی تھیں جو ان کے نزدیک افتد اور ممتد تھے اور جن کے اندر انہوں نے اپنے مقصد کی تکمیل کے لیے کام کرنے کی گمن پائی وہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں کے درمیان چھوٹ پڑ جائے اور ان کی قوت ایمانی اور جذبہ جہاد کمزور ہو جائے تاکہ وہ اپنی ایک مستحکم حکومت بنالیں اور مسلمانوں کی مغموں سے اٹھنے والی شورش اور بغاوت سے خود کو محفوظ و مطمئن کر لیں۔

اس لیے ان علماء پر لازم تھا کہ وہ مسلمانوں کو فاسد عقیدوں سے بچائیں۔ اور عجبا نیوں اور یہودیوں کی دسیہ کار یوں سے متنبہ کر کے انہیں جہاد پر آمادہ کریں۔ لہذا انہوں نے اپنی ذمہ داریاں پوری کیں اور حق کو بلند کرنے اور باطل کو پامال کرنے کے لیے اپنی انتھک کوششیں صرف کیں۔ اللہ ہی توفیق کا ردینے والا مددگار ہے۔

اب میں مندرجہ ذیل طبقات میں علماء کے صرف اسماء اکتفا کرنا چاہوں گا۔ ہاں اگر ان کی حیات میں کوئی خاص چیز پیش آئی ہو تو اس کو بیان کر دوں گا۔ کیوں کہ مکمل حالات زندگی کے لیے مستقل دفاتر درکار ہیں اور میرا یہ مختصر رسالہ اس کا متحمل نہیں ہے۔ اور مجھے اندیشہ ہے کہ بعض لوگوں پر یہ معمولی ذکر بھی گراں ہو۔

### طہ طہ دوم

(۱) حضرت مولانا شاہ عبداللطیف سٹھنی (۱۲۰۷ھ - ۱۳۴۰ھ)

مغلیہ سلطنت کے آخری تاجدار بہادر شاہ ظفر کے صاحبزادے تھے، بھائیوں کے قتل، والد کی گرفتاری اور مغلیہ سلطنت کی تباہی و بربادی کے بعد ایک عرصہ تک روپوش رہے۔ پھر فقیرانہ زندگی اختیار کر لی۔ حضرت خواجہ سلیمان تونسوی (مذکورہ طہ طہ اول) کے خلفا حضرت شاہ محمد بلال اور حضرت شاہ عبدالمکریم کے فیض صحبت سے صاحب عرفان و مقام ہوئے۔ وہ علم و فضل اور زہد و ورع کے مالک تھے۔ نماز کے ایسے پابند کہ سو برس

تک تکبیر اولیٰ فوت نہیں ہوئی۔ رسول پاک سے بچی محبت اور میلاد شریف سے عشق تھا۔ ۳۳ بار حج و زیارت سے مشرف ہوئے۔ چار برس تک متواتر مصر، استنبول، بیت المقدس، سوریا، بغداد اور روم وغیرہ کی سیاحت کی۔ سنت پرستی سے عمل کرتے اور بدعت اور بد مذہبوں سے اجتناب فرماتے۔ بالخصوص فرقہ دہاویہ اور اس کی شاخ فرقہ دیوبندیہ کی تردید کرتے۔ ہزاروں مسلمان ان کے رستہ پاک پر بیعت ہوئے۔ حضرت مولانا شاہ مجید اللہ کان پوری اور حضرت مولانا شاہ قادر بخش بھہرائی آپ کے دو خلفا ہیں۔ موضع سٹھن میں سکونت اختیار کی جو شریقی ہند کے ضلع سلطان پور میں واقع ہے۔ ۱۳۳ سال کی عمر میں ۱۳۴۰ھ میں وہیں انتقال فرمایا اور وہیں دفن بھی ہوئے۔

ان کا ذکر تاریخ وادت کے اعتبار سے طہ طہ اول کے ضمن میں اور تاریخ وفات کے اعتبار سے طہ طہ سوم کے ضمن میں کیا جانا مناسب تھا۔ لہذا میں نے ان دونوں کے درمیان ذکر کرتے ہوئے طہ طہ دوم کی ابتدا انہیں سے کی۔

(۲) علامہ مفتی ارشاد حسین فاروقی رام پوری (۱۲۴۸ھ - ۱۳۹۱ھ)۔ آپ کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) انصار الحق (تخریج و ترمیم) دہلی کی تصنیف "معیار حق" کا نام ہے جس میں مذہبیتوں نے امام احمد پر زبانوں دراز کی ہے) (۲) مجموعہ فتاویٰ (۳) رسائل۔

حضرت مولانا سید ویدار علی شاہ اوری، حضرت مولانا شاہ سلامت اللہ رام پوری، علامہ ظہور الحسن رام پوری، مولانا عبدالغفار خاں رام پوری، مولانا عنایت اللہ خاں رام پوری وغیرہ آپ کے نامور تلامذہ و کبار علمائے اہل سنت میں سے تھے۔ اور ضلع عظیم گڑھ کے مشہور محترمی عالم و فضلی "عالمی" نے رام پور میں آپ سے فقہ کا درس لیا۔

(۳) علامہ عبدالعظیم بن امین اللہ لکھنوی فرنگی بھٹی (۱۲۳۹ھ - ۱۲۸۵ھ)

علوم عقلیہ و دینیہ میں ان کی جلیل القدر تصانیف ہیں۔ (۱) نور الایمان فی آثار حبیب الرحمن (۲) قمر الاقدار علی نور الانوار (محول نقیص) (۳) تعلیقات علی الہدایہ (۴) الفلوق الاسلامیہ لحل شرح المسلم للملا حسن۔ حیدرآباد دکن میں وفات پائی اور وہیں سپرد خاک ہوئے۔



- (۴) حضرت مولانا عبدالفتاح بن شیخ سید عبداللہ گشت آبادی (۱۲۳۴ھ-۱۲۹۵ھ)  
 (۵) حضرت مولانا سید عبداللہ بن سید آل احمد حسینی واسطی بکرامی (۱۲۳۸ھ-۱۳۰۵ھ)  
 آپ علامہ فضل بن خیر آبادی اور مولانا شاہ سلامت اللہ شفی بدایونی کا پوری  
 کے اجلہ تلامذہ سے ہیں۔ صرف ونحو اور حکمت و فقہ میں ان کی نفع بخش تصانیف ہیں۔  
 عربی، فارسی، اور اردو تینوں زبان میں قصیدے لکھے اور وہابیوں کے رد میں رسالے قلم  
 بند فرمائے۔

- (۶) مفتی غلام سرور قادری ابن مفتی غلام محمد قریشی ہاشمی لاہوری (۱۲۳۳ھ-  
 ۱۳۰۷ھ) تاریخ و سیر میں ان کی گرامی قدر تصانیف ہیں۔  
 (۱) تجلیہ سروری (۱۲۸۳ھ) اس میں سرور دو عالم ﷺ کے زمانہ مبارک سے  
 لے کر خلفائے راشدین خلفائے بنو امیہ، خلفائے بنو عباس، سلاطین اسلام اور مشاہیر  
 صوفیا علما اور شعرا کی ولادت و وفات کی تاریخیں درج ہیں۔ (۲) تاریخ مخزن پنجاب  
 (۳) حدیثۃ الاولیاء (۴) خزائنہ الاسنیاء (اس کی چند جلدیں ہیں) (۵) جامع اللغات وغیرہ  
 ہیں۔ تاہیں آپ کی یادگار ہیں۔

- (۷) مولانا غلام نبی بن مولانا قاضی غلام حسین چٹلمی (۱۲۳۳ھ-۱۳۰۷ھ)  
 آپ علامہ محمد احسن معروف بہ ”حافظ دراز“ کے شاگرد اور مولانا غلام  
 نبی الدین قصوری کے مرید ہیں۔ حضرت دسلوک میں درجہ کمال حاصل کیا اور تاحیات  
 تدریس و افتاد اور رشد و ہدایت میں مصروف رہے۔

- (۸) مولانا محی الدین بن علامہ فضل رسول عثمانی بدایونی (۱۲۳۳ھ-۱۲۷۰ھ) اپنی  
 کوتاہ عمر کے باوجود عظیم خدمت امات اور نافع تصنیفات چھوڑی ہیں۔ (مقرب ان کا ذکر آئے گا)  
 (۹) مولانا مخلص الرحمن بن سید غلام علی چانگانی (۱۲۲۹ھ-۱۳۰۲ھ)

چانگام اب بنگلہ دیش میں واقع ہے۔ آپ نے ”شرح الصدور فی دفع  
 الشرور“ تصنیف فرمائی جو اسماعیل دہلوی کی تقویۃ الایمان کا بچیدہ اور خوش جواب ہے۔

- (۱۰) مولانا نصیر احمد بن مولانا غلام محمد پشوری (۱۲۲۸ھ-۱۳۰۸ھ)  
 صوبہ سرحد پاکستان کے جلیل القدر عالم دین ہیں۔ مروجہ علوم کی تحصیل صوبہ

سرحد کے ممتاز فاضل سے کی اور مشہور عالم مفتی محمد احسن حافظ دراز سے تمکین کی۔  
 شیخ الاسلام مولانا ابو نعیم عبدالغفور سواتی کے دست اقدس پر بیعت ہوئے۔ تقویۃ  
 الایمان کے رد میں ”حقائق حق“ ان کی ایک عمدہ تصنیف ہے۔ اس کے علاوہ دیگر  
 تصانیف بھی یادگار ہیں۔

- (۱۱) علامہ علی بن مفتی رضاعی بریلوی (۱۲۶۶ھ-۱۳۶۷ھ)

کبیر جہاں جہاں کو آپ کی ولادت بریلی شریف میں ہوئی اور وہیں نشوونما  
 پائی۔ اپنے والد ماجد جامع شریعت و طریقت سے علوم دینیہ کی تمکین کر کے فراغت  
 حاصل کی۔ آپ بالغ نظر اور صاحب الرائے بزرگ تھے۔ عقل معاش و معاد کے جامع  
 اور جود و سخا اور تواضع و استغناء کے پیکر تھے۔ سنت کی تبلیغ و شاعت اور بدعت و منکرات کی  
 بیخ کنی میں زندگی گزار دی۔ ان کا عظیم کارنامہ نئے پیدہ ہوں اور باطل فرقوں کا مٹا بلکہ  
 کے ان کو لا جواب کرنا ہے۔ خصوصاً اس گروہ کا رد جو زمین کے چھ طبقات میں خاتم النبیین  
 کے چھ پیش ہونے کا دعویٰ کرتا تھا۔ آپ آخر ذیقعدہ میں القادریہ سے ہم کنار ہوئے۔ آپ  
 کی تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) الکلام الاوضح (۲) وسیلۃ النجاة (سیرت سید المرثین علیہ افضل الصلوٰۃ  
 واکرم التحمید) (۳) سرور القلوب بلکہ المحبوب (ولایت الخاء کا خلاصہ) (۴) جواہر  
 البیان فی اسرار الارکان (یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج کے اسرار) (۵) اصول المرشد لرفع  
 میانی الفساد (۶) ہدایۃ البریۃ الی الشریعۃ الاحمدیہ (۷) ذائقۃ  
 الانام لمناہی عمل المولود والقیام (۸) الزاۃ الاوام (دواہم بچیدہ کار) (۹) ترکیبۃ  
 الایقان (تقویۃ الایمان کا کار) (۱۰) بفضل العلم والعلماء (۱۱) الکوکب الزہراء  
 فی فضائل العلم واداب العلماء۔

ان کے علاوہ تقریباً پچیس کتابیں ہیں جو ”تذکرہ علمائے ہند“ میں اور  
 جواہر البیان، سرور القلوب اور الکلام الاوضح پر ان کے فرزند اب جہاں علی حضرت امام احمد  
 رضا خان قادری بریلوی کی کہیں، ہوئی نقد بیات میں مذکور ہیں۔ رحمہما اللہ تعالیٰ۔

## طریقہ سوم

(۱) علامہ سید ابوالحسن احمد نوری بن سید ظہور حسن بارہروی (۱۲۵۵ھ-۱۳۲۴ھ)

(۲) امام محمد علامہ احمد رضا بن علامہ قلی علی بریلوی (۱۲۷۲ھ-۱۳۳۰ھ)

(۳) علامہ احمد حسن بن ابوالیثم شامی پوری (---۱۳۲۲ھ)

آپ راج احلم اور نہایت فیض رساں تھے۔ ہندو بیرون ہند میں ان کے کثیر تلامذہ ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) اختصارہ الرحمن عن مشاہیر الکذب والنفسان (۲) حمد اللہ کی شرح سلم پر ایک مہسوطہ حاشیہ (۳) مشکوٰۃ مولانا روم پر تعلیقات (۴) تفسیر قرآن (شمی) (۵) جامع ترمذی کی ایک مہسوطہ شرح (شمی)

(۳) مولانا احمد علی بن ابوالیثم پنجابی (---۱۳۳۵ھ)

آپ نے عیسائی مبلغین کا تقاب فرمایا اور مناظروں میں ان کو شکست فاش دی۔ اسلام کے خلاف ان کی سرگرمیوں کو روکنے اور مسلمانوں کو ان کے مکر و فریب سے بچانے کے لیے ان کی تردید میں "دعویٰ الحق" کے نام سے تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع کیا۔ اور ایک غیر مقلد کی کتاب "الظفر المبین" کے رد میں مشہور کتاب "انصر المقلدین" تحریر فرمائی۔ اس کتاب کو علمی و دینی بنیاد پر قیوت عامہ کی سند حاصل ہوئی اور اکابر علمائے اہل سنت نے اس پر تقریریں لکھیں۔

(۵) مولانا صفی الرحمن بن مولانا قاضی شمس الدین (۱۲۸۳ھ-۱۳۷۳ھ)

آپ اپنے وطن پاکستان کے قصبہ کھٹک ضلع سوات میں پیدا ہوئے۔ اور مولانا فیض الحسن سہارن پوری (متوفی ۱۳۰۳ھ) تلمیذ علامہ فضل حق خیر آبادی اور مولانا احمد سعید فاروقی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ علوم ادبیہ میں یگانہ روزگار تھے۔ جب مدعی نبوت مرزا قادیانی نے غلط سلسلہ عربی میں شام نہاد "تہذیبہ اعجازیہ" لکھ کر دیکھیں مارنا شروع کیں تو علامہ روحی نے فی الفور اس کا جواب لکھ کر "پتیرہ اخبار" لاہور میں شائع کر دیا۔ مولانا نے عربی، فارسی اور اردو زبانوں میں تصحید سے لکھے اور علوم ادب وغیرہ

میں کتابیں تصنیف کیں۔ چند تصانیف یہ ہیں۔

(۱) ذہیر عجم (فی بلاغت شمس) (۲) سبط طرہ الاسلام علی النصارى الشام (رد عیسائیت) نیز انھوں نے وہابیوں کے رد میں قاضی فضل احمد کی کتاب "انوار آفتاب صداقت" اور "انصر المقلدین" کو رد وغیرہ پر تقریریں لکھیں۔

(۲) مولانا انوار اللہ بن شجاع الدین حیدر آبادی معروف بہ فضیلت جنگ (۱۲۶۳ھ-۱۳۳۶ھ)

آپ نے حضرت مولانا عبدالعلیم فرنگی محلی اور ان کے نامور صاحبزادہ مولانا عبدالحی فرنگی محلی سے علوم کی تحصیل کی۔ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) افادۃ الالہام (دو جلدوں میں۔ رد قادیانیت) (۲) حقیقۃ الفقہ (۳) انوار احمدی فی مولد النبی ﷺ۔ اس کتاب میں انھوں نے قاسم نانوتوی کا رد فرمایا ہے جس نے ہمارے نبی خاتم النبیین ﷺ کے بعد نبی کا آنا جائز و ممکن کہا ہے۔ (۴) مقاصد الاسلام (۵) مجاہدوں میں اس کتاب میں مذہب اسامہ کو واضح کیا اور اسلام کے خلاف قذیم و جدید نظریات کا رد کیا۔ آپ کے کارنامے اور فضائل کثیر ہیں۔

(۷) حضرت مولانا کلیم سید برکات احمد بن مولانا کلیم سید دائر علی بہاری ٹوکی (۱۲۸۰ھ-۱۳۳۷ھ)

آپ شمس العلماء مولانا محمد عبدالحق خیر آبادی (۱۲۴۳ھ-۱۳۱۶ھ) ابن علامہ فضل حق خیر آبادی کے شاگرد ہیں۔ آپ نے آریہ اور فرقہ وہابیہ کے رد میں کتابیں لکھیں مثلاً (۱) صدقہ جاریہ فی رد آریہ (۲) الصمصام الغاضب علی المغفری الکاذب (انتفاع ندب اہل خلی میں) اور چند رسالے علم انبیاء اور انتفاع نظیر خاتم النبیین کے متعلق تصنیف فرمائے۔ ان کے اجداد تلامذہ ہندو بیرون ہند میں ہیں۔

(۸) حضرت میر سید جماعت علی بن سید کریم شاہ محدث سہاگپوری (۱۲۵۷ھ-۱۳۷۰ھ) آپ نے ایک سو تیرہ سال کی عمر پائی۔ مولود و مدفن موضع علی پور سیدان ضلع سیال کوٹ پنجاب ہے۔ عیسائیوں، ہندوؤں، قادیانیوں اور وہابیوں کے فتنوں سے مسلمانوں کو بچانے میں نمایاں کارنامے انجام دیے۔ ہزاروں عیسائیوں اور ہندوؤں

نے آپ کے دست اقدس پر اسلام قبول کیا۔ آپ نے تصوف اور فضا کے میں کتابیں لکھیں۔ آپ علامہ احمد حسن کان پوری، مولانا فیض الحسن سہارن پوری اور مولانا غلام قادر بھیروی کے شاگرد ہیں۔

(۹) مولانا حکیم حبیب علی بن حکیم مشتاق علی کا کوروی (۱۲۶۳ھ-۱۳۳۰ھ) آپ نے مفتی عنايت احمد کا کوروی اور مفتی لطف اللہ علی گڑھی سے درسیات پڑھیں۔ "السيف المسئول على من يمانع القيام بمولد الرسول" آپ کی تصنیف ہے۔ علامہ امام احمد رضا خان بریلوی نے ان کی تاریخ وفات کہی۔

يَقُولُ أَسَى فِي عَامٍ رَحِيلَهُ الرُّضَا  
خَبْرٌ عَلَى فِي الْوَلَا لَسَرِيَّتِي

۱۶۳۳ھ

(ترجمہ) ان کے سال رحلت کے بارے میں یہ کہتا ہے حبیب علی دکن میں پندرہویں۔

- (۱۰) مولانا خیر الدین دہلوی والد ابوالکلام آزاد (۱۲۶۶ھ-۱۳۲۶ھ)  
(۱۱) شیخ محدث سید پیدار علی الوری (۱۲۷۳ھ-۱۳۵۳ھ)  
(۱۲) مولانا سراج الحق بن مجاہد علامہ فیض احمد بدایونی (۱۲۶۶ھ-۱۳۲۲ھ)  
(۱۳) مولانا سلامت اللہ اعظمی شرم پوری (۱۳۲۸ھ-۱۳۲۸ھ)  
(۱۴) مولانا میاں شیر محمد بن عزیز الدین شرق پوری (۱۲۸۲ھ-۱۳۴۷ھ)  
(۱۵) مولانا ظہور حسین بن مولانا نیا اللہ فاروقی رام پوری (۱۲۷۳ھ-۱۳۶۲ھ)  
(۱۶) مولانا عبدالحق بن محمد ادریس سلطی (بکال) (۱۳۲۸ھ-۱۳۲۸ھ)

آپ کی تصانیف اردو میں "الحسن العقائد" اور فارسی میں "سيف الابواب المسئول على الفجار" ہیں۔ مؤخر الذکر کتاب مکتبہ نقیہ ندیر حسین دہلوی کی کتاب "ثبوت الحق" کے رد میں ہے۔ اس میں آپ نے تفصیلی کلام جو ثابت کیا ہے۔

- (۱۷) مولانا عبدالحق (بکال) رام پوری صاحب "نوار ساطعہ" (۱۳۲۰ھ-۱۳۲۰ھ)  
(۱۸) مولانا سید عبدالصمد سہوانی (۱۲۶۹ھ-۱۳۲۳ھ)  
(۱۹) مولانا عبدالحق آس بن مہملی چٹوڑی مد راسی شرم لکھنوی (۱۳۲۷ھ-۱۳۲۷ھ)

آپ نے مولانا الہی بخش فیض آبادی اور علامہ عبدالحق فرنگی صلی سے علوم دینیہ حاصل کیے۔ آپ کوچہ جشیہ، انشا پر دازی اور شعر و شاعری میں کامل دستگاہ حاصل تھی۔ آپ نے مطبع نظامیہ لکھنؤ میں پروف ریڈنگ کی خدمت انجام دی پھر ایک مطبع قائم کر لیا۔ جس کا دینی اور عربی کتابوں کے نشر و اشاعت میں اہم کردار رہا ہے۔ ان کی تصانیف میں "میزان اللسان" اور "تذیبہ الوہابیین" ہیں۔ محدث سورنی علیہ الرحمہ نے ان کے لیے منظوم تقریر لکھی ہے۔

- (۲۰) مولانا عبدالغفار رام پوری (۱۲۷۳ھ-۱۳۲۸ھ)  
(۲۱) تاج النحل محب رسول مولانا عبدالقادر بدایونی (۱۲۵۳ھ-۱۳۱۹ھ)  
(۲۲) مولانا عبدالقادر بن فضل اللہ حیدر آبادی (۱۲۵۱ھ-۱۳۲۹ھ)  
(۲۳) مولانا عبدالکافی الدہلوی (۱۲۷۵ھ-۱۳۵۰ھ)  
(۲۴) مولانا مفتی عبداللہ بہاری ٹوکی (۱۳۲۹ھ-۱۳۲۹ھ)  
(۲۵) مولانا عبدالقادر بن مولانا عبدالقادر عثمانی بدایونی (۱۲۸۳ھ-۱۳۲۳ھ)  
(۲۶) مولانا قاضی عبدالوہید عظیم آبادی (۱۲۸۹ھ-۱۳۲۶ھ)  
(۲۷) مولانا حیدر اللہ کان پوری (۱۳۲۳ھ-۱۳۲۳ھ)  
(۲۸) مولانا عمر الدین بڑاوی ساکن بمبئی (۱۳۲۹ھ-۱۳۲۹ھ)  
(۲۹) مولانا غلام احمد حافظ آبادی (پاکستان) (۱۲۷۳ھ-۱۳۲۵ھ)  
(۳۰) مولانا غلام محمد گلبرگ قسوری (پاکستان) مصنف "تقدیس الوکیل عن نوہین الرشید والخلیل"

(۳۱) مولانا خولید غلام غفر بن خدا بخش فاروقی (۱۲۶۱ھ-۱۳۱۹ھ)  
ان کی جائے پیدائش خان پور کے قریب موضع چچڑان ہے اور جائے وفات موضع کوٹ مٹھن ہے جو پاکستان میں بھاول پور کے مشافلات میں واقع ہے۔

(۳۲) حضرت علامہ غلام قادر بن مولانا غلام حیدر بائیں بھیروی۔ (۱۲۶۵ھ-۱۳۲۷ھ)  
آپ موضع بھیرہ روستہ سرگودھا پنجاب میں پیدا ہوئے۔ مفتی صدر الدین دہلوی سے کتب علم کیا اور مولانا شمس الدین سیالوی سے بیعت ہوئے۔ پنجاب کے اکثر



نہ مورعاً کو ان سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ ان کی تہنیتات یہ ہیں۔

(۱) الشوارق الصمدیہ تلخیص الشوارق المحمدیہ (علامہ اعلیٰ رسول دہلوی) اردو۔ (۲) شمس الضحیٰ فی مدح خیر الوری۔ (۳) النور الربانی فی مدح المحبوب السبحانی۔

آپ نے انگریزی کالجوں کے لیے دینی تعلیم کا ایک نصاب مرتب فرمایا اور اس کا نام رکھا "اسلام کی گیارہ کتابیں"۔ آپ مذہب اہل سنت و جماعت کی حمایت اور بوندہ کی مخالفت میں سرگرم رہے۔ نصرانیت، قادیانیت، نیچریت، ریاضیت، واپسیت، دیوبندیت کا رد فرمایا۔ علمائے پنجاب میں سب سے پہلے آپ نے قادیانی کے خلاف موٹی صادر فرمایا جب کہ ابھی اس نے ثبوت کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ ۱۹ ربیع الاول شریف کو آپ کی وفات ہوئی اور مسجد بیگم شاہی لاہور میں مدفون ہوئے۔

- (۳۳) مولانا غلام قلب الدین برہمچاری سہوانی (-----۱۳۵۰ھ)  
 (۳۴) مولانا غلام مرتضیٰ (مؤرخین شائع سرگودھا، پنجاب) (۱۲۵۱ھ-۱۳۲۱ھ)  
 (۳۵) مولانا فتح محمد بن امام دین (مؤرخ، پھر لاہور) (-----۱۳۳۵ھ)  
 (۳۶) مولانا کریم الدین دیر چلمی (ولادت تقریباً ۱۲۶۸ھ-۱۳۶۵ھ)  
 (۳۷) مولانا محمد بخش بن مولانا ٹائلس الدین فاروقی قادری (مؤرخ، پھر دہلی، آزاد کشمیر)  
 (۳۸) مولانا محمد حسن فیضی بن نور حسین چلمی (۱۲۶۶ھ-۱۳۲۲ھ)  
 (۳۹) مولانا محمد حسن فیضی بن نور حسین چلمی (-----۱۳۱۹ھ)

آپ کو عربی نظم و نثر پر کامل دسترس حاصل تھی۔ "الفرغی فی الفرائض والولاء والوصیۃ" کے نام سے آپ کا ایک منظوم رسالہ طبع ہو چکا ہے۔ ان کا عظیم کارنامہ قادیانی کو خاموش اور لا جواب کرنا ہے۔ مدنی الہام دعا اعجاز غلام احمد قادیانی عربی میں قصیدے لکھتے اور اسے اپنی اعجاز قدرت سے شاعر بنا دیتا۔ اور علم کا وساطہ مناظرہ کا بیج دیتا تھا۔ چنانچہ علامہ محمد حسن فیضی نے ایک سلفہ عربی قصیدہ لکھا۔ جس کے دو شعر مندرجہ ذیل ہیں۔

لَسَالِفٌ مُّبْکِبَةٌ حُمِدُہُ اسْتَلَامَ

عَلٰی رَسُوْلَہٗ عِلْمِ الْحِکْمَانِ

اِنَّمَا مَمْلُوْکٌ اَحْمَدُ اَعْلٰی عِلْمِہٖ  
 وَ اِلٰہِہِمَا وَ خَلَّی السُّوْلَانِ

(ترجمہ) ایک ملک کی حمد اس کے رسول بنان تکمال پر سلام کیا تمام صاحب علم و الہام اور رسالات کو مل کرنے والا نہیں؟

آپ یہ قصیدہ لے کر قادیانی کے پاس گئے۔ اس میں لکھا تھا کہ اگر تمہیں الہام ہوتا ہے تو لو یہ قصیدہ پڑھ کر اس کے معانی و مطالب حاضرین کو سناؤ۔ یہی تمہارے دعویٰ الہام کی تصدیق کے لیے کافی ہے۔ اس نے قصیدہ ہاتھ میں لیا اور دیر تک اسے دیکھتا رہا مگر اس کے کھینٹے سے قاصر رہا تو اپنے ایک فاضل حواری کو سے دیا۔ اس نے بھی غور و فکر کیا مگر کچھ نہ پٹے پڑا تو اپنی نا اہلی کا اقرار کر لیا۔ آخر یہ کہہ کر قادیانی نے وہ قصیدہ واپس کر دیا کہ میں تو اس کا کچھ پتہ نہیں چلتا، آپ ترجمہ کر کے دیں۔

علامہ فیضی نے ۹ مئی ۱۸۹۹ء کو "سراج الاخبار" میں ایک اشتہار شائع کیا جس میں یہ تمام واقعہ درج کر دیا اور آخر میں کھلے فتنوں میں مرزا قادیانی کو چیلنج کیا کہ "میں مناظرہ و مناہد کے لیے تیار ہوں تحریری ہو یا تقریری، اگر تحریر ہو تو ہفتہ میں ہو یا نظم میں، عربی ہو یا فارسی ہو یا اردو"۔ لیکن قادیانی نے کچھ جواب نہ دیا۔ بعد ازاں پھر مرزا قادیانی کو ایک مکتوب ارسال کیا جو ۱۳ اگست ۱۹۰۰ء کو "سراج الاخبار" میں شائع ہوا۔ اس میں آپ نے پھر قادیانی کو دعوتِ مقابلہ دی اور واضح طور پر لکھا کہ "میں تمہارے ساتھ ہر ایک مناسب شرط پر عربی نظم و نثر لکھنے کو تیار ہوں۔ تاریخ کا تعین تم خود ہی کر کے مجھے اطلاع دو تاکہ میں پہنچ جاؤں"۔ لیکن مرزا قادیانی نے خاموشی اختیار کر لی اور اسی میں اپنی بھلائی بھی۔

مرزا قادیانی نے شیخ الاسلام حضرت خواجہ میر سید میر علی شاہ قدس سرہ کو چیلنج مناظرہ دیا تو انھوں نے اس کا چیلنج قبول کر لیا۔ اور تاریخ مقررہ ۲۳ اگست ۱۹۰۰ء کو لاہور تشریف لائے۔ اخباروں میں یہ خبر شائع ہوئی۔ اور ہزاروں کا مجمع اکٹھا ہوا۔ سب قادیانی کو سامنے آنے کی جرأت نہیں ہوئی۔ اور تمام لوگوں پر قادیانی کا بظان رونق روشن کی طرح واضح ہو گیا۔ اس موقع پر علامہ فیضی نے ایک پرمغز تقریر کی اور مرزا قادیانی کے

تمام منکر و فريب کو طشت از پا منكر ديا۔ جس سے اسلام کی عظمت اور علامہ پير سيد مير علی کی صداقت لوگوں پر عیاں ہو گئی۔ اس کے علاوہ ان دونوں بزرگوں نے مرزا قادیانی کے خلاف عظیم کارنامے انجام دیے۔

(۳۹) مولانا محمد حسن جان بن خواجہ عبدالرحمن فاروقی مجددی سرہندی۔ (۱۲۷۸ھ-۱۳۶۵ھ) خدمت دین اور مفسدین کی ریشہ وراثتوں سے مسلمانوں کو بچانے میں آپ کا نمایاں کردار رہا ہے۔ آپ کی نافع و عمدہ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) الاصول الاربعہ فی ترمید الوہابیہ (۲) طریق النجاة مع رسالہ "التنوير فی اثبات التقدیر" (عربی در ترجمہ) (۳) العقائد الصحیحہ فی بیان مذهب اہل السنۃ والجماعۃ۔ (در روایت) (۴) انساب الانجاب (۵) تذکرۃ الصلحاء فی بیان الانقیاد۔

۲۲ ربیع ۱۲۶۵ھ کو آپ کا وصال ہوا اور کوہ گنجہ (مقامات حیدرآباد، پاکستان) میں والد ماجد کے مزار کے پہلو میں مخوف ابدی ہوئے۔

(۴۰) مولانا محمد عرب بن فرید الدین دہلوی (۱۲۷۱ھ-۱۳۳۶ھ)

(۴۱) مولانا محمد عرب بن سید حیدر علی حسنی حیدر آبادی (۱۲۸۲ھ-۱۳۳۰ھ)

(۴۲) مولانا مشتاق احمد بن علامہ احمد حسن کان پوری (۱۳۵۲ھ-۱۳۵۲ھ)

(۴۳) مولانا سید میر علی بن مولانا سید نذیر الدین حسنی جیلانی (۱۲۷۵ھ-۱۳۵۶ھ)

آپ گولڑہ شریف ضلع راولپنڈی پاکستان میں پیدا ہوئے۔ مفتی لطف اللہ علی گڑھی سے کتب عالیہ کا درس لیا۔ مولانا امجد علی محدث سہارن پوری سے درس حدیث لیا اور مولانا شمس الدین سیالوی قدس سرہ کے دست اقدس پر بیعت ہوئے اور اجازت و خلافت سے مشرف ہوئے۔

آپ نے مرزا قادیانی کے رد میں "شمس الہدایہ" لکھ کر حیاتِ مسیح ﷺ پر زبردست دلائل قائم کیے۔ مرزا قادیانی ان دلائل کا جواب تو نہ دے سکا۔ البتہ مناظرے کا بیخ بچھ دے دیا۔ مولانا سید میر علی مقررہ تاریخ پر لاہور پہنچ گئے۔ لیکن مرزا کو سامنے آنے کی جرأت نہ ہو سکی۔ اس سخت کومٹانے کے لیے اس نے ۱۲/۱۵/۱۹۰۰ء کو سورۃ فاتحہ کی

تفسیر "اعجاز المسیح" کے نام سے عربی زبان میں شائع کی۔ جس کے بارے میں مرزا نے یہ تاثر دیا کہ یہ الہامی تفسیر ہے۔ حضرت سید میر علی نے "سیفِ چشتیانی" کے نام سے اس کا رد شائع فرمایا۔ جس میں مرزا قادیانی کی عربی دہائی کی فحشی کھول دی اور قادیانی دعووں کی دھجیاں بکھیر دیں۔

آپ نے "الفوتوحات الصمدیہ" (روایت) اور "اعلاء کلمۃ اللہ فی بیان ما اھل بہ لغیر اللہ" تصنیف فرمائی۔ ان کے علاوہ دیگر تصانیف بھی ہیں۔ مسلمانوں کی رہنمائی کے سلسلے میں آپ نے زبردست کردار ادا کیا۔ ۲۹ صفر ۱۳۵۶ھ کو اپنے وطن مالوف "گولڑہ شریف" میں داعی اجل کو لبیک کہا۔

(۴۴) مولانا نذیر احمد بن مولانا محمد خاں رام پوری (۱۳۲۳ھ-۱۳۲۳ھ) تصانیف یہ ہیں۔

(۱) السیف المسلول علی منکر عنم غیب الرسول (۲) البوارق اللامعة علی من اراد اطفاء الانوار الساطعة (۳) المنیر الاحمدیۃ "ہدایۃ الاولیاء بتالیذ لدنۃ العلماء" کار (۴) امطار الحق (در ترمید و تفسیر)

آخر عمر میں آپ نے احمد آباد ہجرات میں سکونت اختیار کی اور وہیں وفات پائی۔

(۴۵) مولانا محمد رحیم بن علامہ احمد حسن کان پوری (۱۳۵۰ھ-۱۳۵۰ھ)

(۴۶) مولانا محمد رحیم احمد بن مولانا محمد علی بن شمس الدین حسنی (۱۳۵۲ھ-۱۳۳۳ھ)

آپ نے مدرسہ حافظہ پھر مدرسہ الہیث بنی بھیت میں تقریباً ۵۰ سال تک احادیث نبویہ کا درس دیا۔ آپ کے تلامذہ میں نامور اور عظیم القدر علما ہیں۔ مثلاً مولانا سید سلیمان اشرف صدر شعبۂ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مولانا مشتاق احمد کان پوری، مولانا ثناء الرحمن مفتی اعظم مگرہ، مولانا مفتی عبدالقادر لاہور، مولانا سید خادم حسین بن پیر سید جرات علی شاہ محدث علی پوری، مولانا سید مصباح الحسن کچھوندوی، صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی، قطب مدینہ مولانا شاہ ضیاء الدین مدنی وغیرہم۔ آپ کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) التعلیقات علی الشروخ الاربعۃ للجامع الترمذی (۲) التعلیق

المجلدی شرح منية المصلی (۲) حاشیة الجلالین (۴) حاشیة مشکوة المصابیح (۵) حاشیة مقامات الحریری (۶) حاشیة الشافیه لابن الحاجب (۷) حاشیة شرح مبدی لهدایة الحکمة للابهری (۸) جامع الشواهد فیخراج الوهابیین عن المساجد (۹) کشف الغمامة عن منیة العمامة۔

(۴۷) مولانا حکیم وکیل احمد بن قلندر حسین سکندر پوری ملیاوی (۱۲۵۸ھ-۱۳۲۲ھ)  
آپ علامہ عبدالعلیم فرغانیؒ کی شاگرد ہیں۔ آپ کی کثیر تصانیف میں چند یہ ہیں۔  
(۱) تذکرۃ اللہ فیما يتعلق بالطب والطیب (۲) صیانة الايمان  
بن قلب الاضمینان (۳) نصرة المجتہدین برزق هفوات غیر المعقدين (۴)  
کلام المقبول فی اثبات اسلام آباء الرسول۔ (۵) مجموعہ اشعار فارسی۔  
حیدر آباد دکن میں سکونت پذیر ہوئے اور وہیں وفات پائی۔

(۴۸) مولانا ہدایت رسول رام پوری (-----۱۳۳۳ھ)  
(۴۹) مولانا ہدایت علی بریلوی شاگرد علامہ فضل حق خیر آبادی (-----۱۳۲۲ھ)  
(۵۰) مولانا ہدایت اللہ خان بن رفیع اللہ رام پوری (-----۱۳۲۶ھ)  
آپ علامہ فضل حق خیر آبادی کے شاگرد ہیں۔ مدرسہ حنفیہ جونپور میں صدر مدرسین تھے۔ ہندو بیرون ہند کے کثیر علما کو آپ سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ صدر نزیح علامہ ماجد علی اعظمی اور مولانا سید سلیمان اشرف بہاری آپ کے ممتاز تلامذہ ہیں۔

### طریقہ چہارم

(۱) مولانا امجد علی بن مولانا حکیم جمال الدین بن مولانا خدا بخش بن مولانا الدین اعظمی (۱۲۹۶ھ-۱۳۶۷ھ)

آپ نے علامہ جلیل وصی احمد محدث سورتی اور علامہ ہدایت اللہ رام پوری سے تعلیم حاصل کی اور علامہ امام احمد رضا خان بریلوی سے اجازت و خلافت پائی۔ آپ علمی اور تدریسی صلاحیت میں ممتاز تھے۔ بالغ نظر تلامذہ کی تعداد بھی کثیر ہے۔ آپ فقہ حنفی میں ایک جامع اور معتد کتاب ”بہار شریعت“ لکھی امام ابو جعفر طحاوی کی

”شرح معانی الآثار“ کی شرح (غیر مطبوعہ) اور اور خیر جلدوں میں مجموعہ فتاویٰ یادگار ہیں۔ رشتہ اشاعت اور تصحیح کتب کے سلسلے میں بھی آپ نے عظیم کارنامے انجام دیے۔

(۲) مولانا سید احمد دین ابن سید غلام علی جیلانی گانگولی شائع میانوالی پاکستان (۱۲۵۹ھ-۱۳۸۸ھ) آپ نے تقریباً ۱۲۸ رسالہ نمونائی۔

(۳) مولانا احمد علی صدیقی میرٹھی (۱۲۹۳ھ-۱۳۵۷ھ)  
(۴) مولانا امام الدین بن مولانا عبدالرحمن کوٹلوی سیالکوٹی (-----۱۳۸۱ھ)

(۵) مولانا سید اولاد رسول محمد میاں ابن مولانا سید محمد اسامیل حسن برکاتی مارچری  
(۱۳۰۹ھ-۱۳۷۲ھ)

(۶) مولانا سید بہان الحق عبدالباقی بن مولانا عبدالسلام جیل پوری (۱۳۱۰ھ-۱۴۰۵ھ)  
(۷) مولانا حامد رضا بن امام احمد رضا خان بریلوی (۱۲۹۲ھ-۱۳۶۲ھ)

(۸) مولانا سراج احمد خان پوری (پاکستان) (۱۳۰۳ھ-۱۳۹۲ھ)  
(۹) مولانا محمد شریف بن مولانا عبدالرحمن کوٹلوی سیال کوٹی۔ (۱۲۸۰ھ-۱۳۷۰ھ)

آپ کی تصانیف یہ ہیں۔

(۱) قائد الامام (مافا ابوبکر بن شیکری تالیف "الرد علی ابی حنیفہ" کا مستند)  
(۲) نماز حنفی مدلل (۳) ضرورت فہم (۴) کشف الغطاء  
غیر مقلدوں کے مفت روزہ "اہل حدیث" کے رد میں ایک مفت روزہ اخبار  
"الفیہ" امرتسر سے جاری فرمایا۔

(۱۰) مولانا سید ظہور شاہ بن مولانا سید محمد شاہ جلال پوری (۱۳۰۶ھ-۱۳۷۲ھ)  
آپ موضع جلال پور جٹاں شائع گجرات پاکستان میں پیدا ہوئے اور مقام منارہ ضلع جہلم پاکستان میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے قادیانیوں کے رد میں آپ نے چند کتابیں لکھیں۔

(۱۱) مولانا عبدالاحد بن محدث وصی احمد سورتی ثم جلی بھٹی (۱۳۰۱ھ-۱۳۵۲ھ)  
(۱۲) مولانا عبدالرحمن بن مولانا عبدالغفور چنڈوی شائع گجرات پاکستان (۱۳۰۰ھ-۱۳۸۰ھ)

(۱۳) مولانا عبدالرحمان بن مولانا غلام غفر بن مفتی محمود ہزاروی (۱۳۱۵ھ-۱۳۷۷ھ)



- (۱۳) مولانا سید عبدالسلام بن مولانا سید عبدالکریم جہل پوری (۱۲۸۳ھ-۱۳۷۲ھ)
- (۱۵) مولانا عبدالحزیز بن فضل الدین بن عطاء اللہ لاہوری (۱۲۸۳ھ-۱۳۸۳ھ)
- (۱۶) مولانا عبدالعلیم بن مولانا عبدالکحیم میرٹھی (۱۳۱۰ھ-۱۳۷۷ھ)
- آپ کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ آپ نے دنیا کے گوشے گوشے میں اسلام کی نشر و اشاعت کی اور بے شمار ادارے اور تنظیمیں قائم کیں۔ آپ کے دست حق پر ہزاروں عیسائیوں اور ہنود نے اسلام قبول کیا۔ آپ نے پوری دنیا کا تبلیغی دورہ کیا جس میں قابل ذکر ممالک یہ ہیں۔ برطانیہ، فرانس، اٹلی، امریکہ، کناڈا، بلیشیہ، انڈونیشیا، چین، ممالک افریقہ، سعودیہ عربیہ، عراق، اردن، فلسطین، سواریا اور مصر۔
- آپ نے انگریزی زبان میں مندرجہ ذیل عناوین پر مفید کتابیں لکھیں۔
- (۱) اسلام کی ابتدائی تعلیمات (۲) اسلام کے اصول (۳) اسلام اور اشتراکیت (۴) مسائل انسانی کا حل (۵) اسلام میں عورت کے حقوق (۶) مکالمہ چارج برٹاؤنشا (۷) عمر زانی حقیقت کا اظہار۔
- (۱۷) مولانا علی حسین بن مولانا اعظم حسین خیر آبادی شہ بدینی (۱۳۱۲ھ-۱۳۷۷ھ)
- تصانیف یہ ہیں۔ (۱) صواعق الملکوت علی الاستاذ سلطنت (ثبوت حیات سیدنا عیسیٰ علی نبیا وعلیہ السلام کے بارے میں شیخ الاذہر شہوت مہری کے فاسد عقائد کا رد و معرلہ) (۲) سیرۃ الشیخ یوسف بن اسماعیل المنہانی (عربی) (۳) سیرۃ الشیخ اعظم حسین (عربی) (۴) ترجمہ و احیاء دین (ابوالاعلیٰ مودودی کے مرقومات کا رد۔ اردو مطبوعہ)
- اپنے والد ماجد کے ساتھ مدینہ منورہ تشریف لے گئے۔ وہیں سکونت اختیار کی اور وفات پائی۔ بنت السبع میں سیدنا ابراہیم ابن رسول کریم ﷺ کے جوار میں اپنے والد ماجد کے قریب دفن کیے گئے۔
- (۱۸) مفتی غلام جان بن مولانا احمد بن مولانا محمد عالم ہزاروی (۱۳۱۶ھ-۱۳۷۷ھ)
- امام احمد رضا قادری بریلوی کے خلیفہ اور علامہ سید برکات احمد ٹوکی، مولانا ظہور احسن فاروقی رام پوری اور مولانا امجد علی اعظمی کے شاگرد ہیں۔ آپ کی تصانیف یہ ہیں۔

- (۱) فتاویٰ غلامیہ (۲) نور العینین فی سفر الحرمین (۳) السیف الرحمانی علی رأس الفادیانی۔ وغیرہ۔
- (۱۹) مولانا غلام دنگیر نامی ابن میر حامد شاہ بخاری شہ پوری (۱۳۰۰ھ-۱۳۸۱ھ)
- تصانیف: (۱) تاریخ جلیلہ (خاندانی بزرگوں کے حالات اور دیگر اہم تاریخی معلومات) (۲) نسب نامہ رسول انام و صحابہ کرام (۳) مناقب خلفائے راشدین (منقوم) (۴) تاریخ نجد یہ (۵) صدیق اور فاروق متشرقیین کی نظر میں۔ وغیرہ۔
- (۲۰) مولانا غلام محمد مانی قصبہ گھوٹ شعلہ بٹن۔ (۱۳۰۵ھ-۱۳۶۷ھ)
- (۲۱) مولانا غلام محمود بن نورنگ بن محمد ہاقر (۱۲۸۴ھ-۱۳۶۷ھ)
- آپ کی ولادت قصبہ ”وانڈہ محمد خاں“ شعلہ میانوالی۔ پاکستان میں ہوئی۔ آپ کے بالغ نظر طلذہ ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔
- (۱) ثم الرمن (علم فیب کے موضوع پر فاضلانہ تالیف) (۲) تحفہ سلیمانہ (آفتاب بخباب مولانا عبدالکحیم سیال کوٹی کے تلمذ عبدالغفور کا حاشیہ)
- موضوع ”چیلان“ میں سکونت اختیار کی۔ وہاں دارالعلوم محمودیہ قائم کیا اور تاحیات اس دارالعلوم میں تدریسی خدمات انجام دیں۔
- (۲۲) مولانا فتح علی بن سید امیر شاہ علی کوٹی (۱۲۹۶ھ-۱۳۷۷ھ)
- مولانا عبدالرمن کوٹلی کے شاگرد ہیں۔ ۱۳۳۳ھ میں جامعہ مظفر اسلام بریلی سے فراغت حاصل کی اور ۱۳۳۹ھ میں امام احمد رضا قادری سے خلافت پائی۔
- تصانیف (۱) معیار صداقت (۲) چہل حدیث (۳) مجموعہ وعظ (تین حصے) (۴) مجموعہ اشعار مولودین موضع کھر و سیدال شعلہ سیال کوٹ ہے۔
- (۲۳) مولانا سید محمد سلیمان اشرف بہاری (۱۲۹۵ھ-۱۳۵۸ھ)
- مولانا ہدایت اللہ رام پوری کے شاگرد ہیں اور امام احمد رضا بریلوی کے خلیفہ ہیں۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں شعبہ دینیات کے صدر رہے۔ تصانیف یہ ہیں۔
- (۱) الدین (عربی زبان کی تفسیر و ترویج پر علمی دلائل) (۲) الانہار (فارسی شعر و ادب کی تاریخ) (۳) الحج (مناسک حج و آداب زیارت) (۴) النور (۵)

سبیل الرشاد (تحریک خلافت کے لیڈروں کے خلاف شرع افعال واقوال پر تنقید)  
علی گڑھ میں وصال ہوا اور بیورنی کے قریب پر دھا کا کیے گئے۔

(۲۳) مفتی اعظم علامہ مصطفیٰ رضا بن امام احمد رضا بریلوی (۱۳۱۰ھ-۱۴۰۲ھ)

(۲۴) مولانا معوان حسین بن مفتی ارشد حسین رام پوری (۱۳۰۶ھ-۱۳۵۴ھ)

(۲۵) مولانا محمد عبداللہ ہوری صدر المدینہ جامعہ فتحیہ انچھہ (۱۳۱۳ھ-۱۳۵۴ھ)

(۲۶) مولانا بی بخش خلواکی بن محمد وارث لاہوری (۱۲۷۲ھ-۱۳۶۳ھ)

مولانا غلام دیکھر قصوری، مولانا غلام قادر، جمہوری اور مولانا معوان حسین رام

پوری کے شاگرد ہیں۔ آپ نے پندرہ جلدوں میں پنجابی زبان میں قرآن کریم کی منظوم

تفسیر لکھی ہے دیگر تصانیف یہ ہیں۔ (۱) تحقیق الزمان فی آداب المشائخ

والاخوان (۲) الدار الحامیہ لمن ذم معاویہ (۳) سبیل الرشاد فی حق الاستناد

(۴) الامتیاز بین الحقیقۃ والمجاز (۵) اظہار انکار المنکرین وغیرہ۔

(۲۸) صدر الافاضل مولانا نعیم الدین بن مولانا مبین الدین زہمت مراد آبادی

(۱۳۰۰ھ-۱۳۶۷ھ)

مذہب و ملت اور وطن کے تعلق سے آپ کی خدمات اور کارنامے بہت عظیم

ہیں۔ آپ کی تصانیف یہ ہیں (۱) الکلمۃ العلیا فی علم المصطفیٰ (۲) طبیب

الیبانی (رد تقویۃ الایمان) (۳) خزائن العرفان فی تفسیر القرآن (۴)

التحقیقات لدفع التنبیسات (جس میں علماے دیوبند کی "المہند" کی قریب

کار یوں کا ردہ چاک کیا ہے) (۵) کرائد النور فی حرائد القبور وغیرہ۔

مطلع مراد آبادی میں "جامعہ نعیمیہ" قائم کیا۔ اور اس میں تعلیم و تدريس میں

مشغول رہے۔ آپ نے ہمیشہ دین و دلم کی خدمت کی اور علما فارغ کیے۔ ۱۸۰۱ھ کی الحج کو

اپنے وطن میں وفات پائی اور جامعہ نعیمیہ کے جن میں پر دھا کا ہوئے۔

(۲۹) مولانا نور بخش توکل (۱۳۰۵ھ-۱۳۶۷ھ)

۱۳۱۵ھ انبالہ میں حضرت خواجہ نوکل شاہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (م ۱۳۱۵ھ) کے

دست اقدس پر بیعت ہوئے اور خلافت و اجازت سے سرفراز ہوئے اور انھیں کی نسبت

سے تو کلی کہلائے۔ آپ موضع "کوچک قاضیان" ضلع لدھیانہ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائے  
لاہور میں پھر لاکھ پور میں سکونت اختیار کی۔ وہیں وصال فرمایا اور دفن ہوئے۔ مندرجہ  
ذیل کتابیں آپ کی ملکی یادگار ہیں۔

(۱-۲) شرح قصیدہ بردہ (عربی و اردو) (۳) تحفہ شیعہ (دو جلد۔ رد

شیعہ) (۴) سیرت رسول عربی (۵) سیرت غوث اعظم (۶) تذکرہ مشائخ نقشبندیہ

(۷) اعجاز القرآن (۸) رسالۃ النور (۹) عید میلاد النبی (۱۰) کتاب البرزخ (۱۱)

معجزات النبی (۱۲) غزوات النبی (۱۳) عقائد اہل سنت (۱۴) الاقوال الصغیرہ فی جواب

الجرج علی ابی حنیفہ (امام عظیم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر روایات اور غیر مقلدین کے اعتراضات کا

جواب) (۱۵) تفسیر سورہ فاتحہ و بقرہ (۱۶) امام بخاری شافعی۔

(۳۰) مولانا یار محمد بن سلطان محمد بن شاہ نواز بند پوری پنجابی (۱۳۰۴ھ-۱۳۶۷ھ)

مولود و دفن موضع بند پور ضلع سرگودھا پنجاب ہے۔ مولانا ہدایت اللہ رام

پوری سے تعلیم حاصل کی اور مولانا صوفی محمد حسین الد آبادی خلیفہ مولانا حاجی امداد اللہ

مہاجر کی کے دست اقدس پر بیعت ہوئے۔ یکڑوں اجلہ اہل علم آپ سے مستفید

ہوئے۔ جن میں سے یہ حضرات خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

(۱) مولانا سید سلیمان اشرف (۲) شیخ القرآن مولانا محمد عبدالغفور ہزاروی

(۳) سلطان المدین مولانا عطاء محمد چشتی گلاوی۔

پاکستان کی عظیم دینی درس گاہ "جامعہ امدادیہ مظہریہ" بند پور شریف آپ کی

یادگار ہے۔

## طبقہ پنجم

(۱) مولانا سید آل مصطفیٰ بن آل عہار ہروی (۱۳۲۵ھ-۱۳۹۳ھ)

(۲) مولانا احمد سعید گامگی امرہوی شملانی (۱۳۳۲ھ-۱۴۰۶ھ)

تصانیف: (۱) تَسْبِيحُ الرَّحْمَنِ عَنِ الْكِتَابِ وَالْتَّفَضُّلِ (۲) حَبِيبَةُ

الْحَدِيثِ (۳) الْحَقُّ الْمُبِين (۴) مکالمہ کاظمی و مودودی (۵) آئینہ مودودی (۶)

اسلام اور نصرائیت (۷) اسلام اور اشترائیت (۸) البیان فی ترجمۃ القرآن مع تفسیر سورہ بقرہ وغیرہ۔

(۳) علامہ مفتی احمد یار خان بن مولانا محمد یار خان بدایونی (۱۳۲۳ھ-۱۳۹۱ھ)

تصانیف: (۱) مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح (۸ جلد) (۲)

نور العرفان فی تفسیر القرآن (۳) تفسیر نعیمی (گیارہویں پارے کے ربیع

آخر تک۔ دس جلدیں ہر جلد تقریباً آٹھ سو صفحات پر مشتمل ہے) (۴) جہاد الحق (۲

جلد۔ جلد اول میں عقائد اہل سنت کا اثبات اور بدویوں، دیوبندیوں کے اعتراضات کے

جوابات ہیں اور جلد دوم میں مذہب حنفی کا اثبات اور غیر مقلدوں کے اعتراضات کے

جوابات ہیں) (۵) علم القرآن (۶) دیوان سا لکھنؤ وغیرہ تقریباً چالیس کتب یادگار ہیں۔

آپ شہر گجرات پاکستان میں مقیم رہے اور وہیں ۳۳ رمضان کو وصال ہوا اور

سپر دھاک ہوئے۔

(۴) مفتی اعجاز علی بن مولانا سرور علی بن مولانا ہادی علی بن مولانا رضا علی بریلوی

(۱۳۳۲ھ-۱۳۹۳ھ)

ان کا شجرہ نسب جدا جدا مولانا رضا علی پر پہنچ کر امام احمد رضا سے مل جاتا ہے۔

انھوں نے تقبہ دادوں شائع علی گڑھ میں صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی سے کسب فیض کیا

اور ہندوپاک کی مختلف مرکزی درس گاہوں میں تدریسی خدمات انجام دیں۔ آخر میں

جامعہ ندویہ لاہور پاکستان کے طلبہ کو فیضیاب کیا مختلف کتب پر مقدمے لکھے۔ بے شمار

فتاویٰ اور چند تصانیف آپ کی قلمی یادگار ہیں۔ ۲۴ رشتاؤں کو لاہور میں ابدی نیند سونگئے۔

(۵) مفتی نقیض علی خاں بن سرور علی بن مولانا ہادی علی بن مولانا رضا علی بریلوی

(جدا جدا علی حضرت امام احمد رضا قادری بریلوی) (۱۳۳۵ھ-۱۴۰۸ھ)

(۶) مجاہد ملت مولانا حبیب الرحمن قادری عباسی۔ موضع دھام نگر ضلع پالیر، صوبہ

اڑیسہ۔ (۱۳۲۲-۱۴۰۱ھ)

(۷) علامہ جلیل مفتی حشمت علی خاں بن نواب علی خاں لکھنوی ثم پبلی ہیتی۔

(۱۳۲۰ھ-۱۳۸۰ھ)

صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی اور مولانا رحمہ اللہ وغیرہ سے کسب فیض کیا اور

امام اہل سنت احمد رضا خاں قادری بریلوی سے استفادہ کیا۔ لکھنؤ میں صدر الشریعہ کے

ہاتھ پر امام احمد رضا سے اس وقت بیعت ہوئے جب کسی دینی ضرورت سے حضرت صدر

الشریعہ اور علامہ حامد رضا لکھنؤ تشریف لے گئے اور مولانا موصوف (حشمت علی خاں)

اس وقت تک بریلی میں پہنچے تھے اور صدر الشریعہ، امام احمد رضا کی بیعت لینے کے لیے

وکیل مطلق تھے۔ دین کی شرف و شاعت اور بد مذہبوں کی تردید میں آپ کے زندہ جاوید

کارنامے ہیں۔ مختلف شہروں میں آپ نے بار بار مناظرہ کر کے ہندو ہوں کو لا جواب کر

دیا اور بے شمار افراد نے آپ سے ہدایت پائی۔ تصانیف ہیں: (۱) الصوارم الہندیہ

(”حسام الحرمین علی منکر الکفر والعمین“ چھ غیر منظم ہندوستان کے ۲۶۸ رضا

کی تصدیقات کا مجموعہ) (۲) رادۃ المہند (جس میں علماے دیوبند کی کتاب المہند

کی عیاریوں کا پردہ چاک کیا گیا ہے) (۳) الانوار الغیبیہ۔

(۸) محدث جلیل ابو الفضل سردار احمد بن میراں بخش لاکل پوری

آپ صدر الشریعہ علامہ امجد علی اعظمی کے ارشد تلامذہ اور علم و عرفان میں

بزرگ ترین شخصیت کے مالک ہیں۔ ایک مدت تک بریلی شریف میں تدریسی خدمات

انجام دیں پھر پاکستان منتقل ہو گئے۔ اور لاکل پور پاکستان میں ”جامعہ رضویہ مظہر اسلام“

کی بنیاد رکھی۔ ہزاروں کا ملان علم و عمل کو فارش کیا۔ آج ہندوپاک میں جو بھی علمی

سرگرمیاں نظر آ رہی ہیں وہ ان کی اور ان کے رفیق درس ابوالفتح مولانا عبدالعزیز

محدث مراد آبادی کی کوششوں کا نتیجہ ہیں۔ ان کے تلامذہ اور تلامذہ کے تلامذہ ہی اس دور

میں تدریس و تصنیف اور تنظیم و تبلیغ وغیرہ دینی خدمات میں پیش پیش ہیں۔ مولانا ابو

الفضل نے بہت سے مناظرے کیے اور کتابیں لکھیں۔ ان سے کرامتوں کا ظہور بھی ہوا۔

جس وقت ان کا جنازہ اٹھایا گیا تو جنازے پر نور کی پھوار پڑ رہی تھی حالانکہ بادل کا

کہیں نام و نشان نہ تھا۔ جم غفیر نے اس منظر کا مشاہدہ کیا اور اخبار و رسائل نے اس واقعہ کو

شائع کیا۔ چند سال قبل ”جامعہ رضویہ نظامیہ“ لاہور سے آپ کی سیرت مبارکہ پر دو ضخیم



جلدیں شائع ہوئی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کسی کو انہیں عربی میں منتقل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

(۹) مولانا قاضی شمس الدین احمد جعفری جون پوری (۱۳۴۲ھ-۱۳۸۰ھ)

آپ صدر الاشریعہ مولانا صاحبعلی اعظمی کے اہلۃ ثلاثہ سے ہیں۔ مختلف مرکزی درس گاہوں میں افتاء اور تدریسی خدمات کی ادائیگی میں زندگی گزار دی۔ ان کے دست اقدس سے علما کی ایک بڑی جماعت نے فراغت حاصل کی۔ فقہ حنفی میں ”قانون شریعت“ (۲ جلد) اور فن منطق میں ”قواعد النظر فی مجال الفکر“ اور نحو میں ایک مختصر رسالہ ”قواعد الاعراب“ آپ کی قلمی یادگار ہیں۔

(۱۰) مفتی صاحب داد خان (۱۳۱۶ھ-۱۳۸۵ھ)

موضع لوئی صوبہ بلوچستان۔ پاکستان میں پیدا ہوئے۔ فتویٰ نویسی میں مشہور تھے۔ موضع سلطان کوٹ میں درس دیا۔ جامعہ راشدیہ، بیرگوشہ، خیر پور صوبہ سندھ میں صدر المدرسین مقرر ہوئے اور ایک مدت تک ”قلا“ کے قاضی القضاہ رہے۔ (۱) الہام القدیر فی مسئلۃ التفہیم (۲) سبیل النجاح فی مسائل العیال والتکاح آپ کی قلمی یادگار ہیں۔

(۱۱) مولانا سید ضیاء الدین بن مولانا سید حیدر شاہ سلطان پوری (۱۳۱۲ھ-۱۳۹۳ھ)

سلطان پور ضلع راولپنڈی پاکستان کا ایک قصبہ ہے۔

آپ مولانا مشتاق احمد بن علامہ احمد حسن کان پوری کے شاگرد اور مولانا مہر علی

گولڑی کے مرید ہیں۔ ۱۳۳۶ھ میں سلطان پور میں دارالعلوم جدیدہ کی بنیاد رکھی۔

(۱۲) مولانا عبدالحفیظ بن مولانا عبدالحمید بریلوی معروف بہ مفتی آگرہ (۱۳۱۸ھ-۱۳۸۳ھ)

ولادت شہر بریلی میں ہوئی۔ وطن قصبہ ”آولہ“ ضلع بریلی ہے۔ حضرت مفتی

صاحب نے مدرسہ مصباح العلوم مبارک پور ضلع اعظم گڑھ، مدرسہ جدیدہ بنارس اور

مدرسہ مظفرقہ، ناٹھہ، ضلع فیض آباد (جس زمانے میں والد ماجد مولانا عبدالحمید مظفرقہ

میں صدر المدرسین تھے) اور مدرسہ نعمانیہ، محلہ فراش خانہ دہلی میں تدریسی خدمات انجام

دییں۔ اور سولہ سال تک جامع مسجد آگرہ کے خطیب و مفتی رہے۔ پھر کراچی پاکستان منتقل

ہو گئے اور ”جنتان مسجد“ میں خطیب اور مفتی مقرر ہوئے۔ اس کے بعد دارالعلوم مظفریہ

کے شیخ الحدیث کے منصب پر رہے پھر مدرسہ انوار العلوم ملتان میں بحیثیت شیخ الحدیث تشریف لے گئے اور وہیں ۵۷/۵۷۱ھ کو وصال فرمایا اور مقبرہ حسن پروانہ ملتان میں دفن ہوئے۔ تصانیف درج ذیل ہیں۔

(۱) تکمیل الایمان (عقائد اہل سنت پر مختصر رسالہ) (۲) السیوف

الکلامیہ لقطع الدعوی الغلامیہ (رد قادیانیت پر مدلل کتاب) (۳) الشخصی

والعزید لمحہ التقیید (تقلید فقہی کے وجوب پر بہترین رسالہ) (۴) تہافت

الوہابیہ (۵) صیالۃ الصحابہ عن خرافات بابا (بابائیں داس سوانی جس نے

امیر معاویہ کے حق میں بدگلائی کی ہے اس کے رسالوں کی تردید) (۶) ارغام ہادہ

(جس میں توحید و شرک کی وضاحت کی گئی ہے اور بعض یادہ کو پند بنویں کا جواب دیا گیا

ہے) (۷) مرزائیت پر تبصرہ (خاتم النہیین کا صحیح مفہوم) (۸) موروذی پر تنقید (۹)

عبادت اسلام (۱۰) مجموعہ فتاویٰ وغیرہ۔

(۱۳) حافظ ملت مولانا عبدالعزیز بن حافظ حامد اور محدث مراد آبادی (۱۳۱۳ھ-۱۳۹۶ھ)

صدر الاشریعہ علامہ صاحبعلی اعظمی کے اہلۃ ثلاثہ اور ان کے عظیم خلفائے ہیں

۱۳۵۲ھ میں مدرسہ مصباح العلوم مبارک پور میں صدر المدرسین مقرر ہوئے۔ ۱۳۵۳ھ

میں اسے دارالعلوم الاشریعہ مصباح العلوم کے نام سے ایک جدید کثد و عمارت میں منتقل کیا۔

پھر ۱۳۹۲ھ میں ”الجامعۃ الاشرفیہ“ کے نام سے اس سے وسیع تر عمارت میں منتقل کر دیا۔

مبارکپور اور یہ دن مبارک پور اسکے متعدد شعبے اور شاخیں قائم کیں۔ حافظ ملت کی امتیازی

خصوصیت یہ ہے کہ انھوں نے بالغ نظر علم و صوفی، مصنف، مفتی، خطیب، مناظر اور ادارت

و تنظیمی امور میں باصلاحیت افراد پیدا کیے۔ ان کے تلامذہ کی تعداد تقریباً دو صدیوں پر ہزار ہے

۔ جن کی سرگرمیاں ہندوستان کے گوشے گوشے اور دنیا کے مختلف ممالک میں پھیلی ہوئی ہیں

۔ ان حضرات نے مکاتیب و مدارس قائم کیے، تنظیمیں اور اکادمیاں بنائیں۔ اہم کتابیں تصنیف

کر کے بدعتوں اور فتنوں کا قلع قمع کیا۔ الجامعۃ الاشرفیہ اپنے وجود میں آنے کے وقت سے

انہیں خلوت پر عمل پیرا ہے جو حافظ ملت نے وضع کیے تھے۔ علمی حلقوں میں اس کی بڑی

شہرت ہے۔ اس کے فارغین ”مصباح العلوم“ کی نسبت سے ”مصباحی“ کہلاتے ہیں۔

حافظ ملت کے نمایاں کارناموں میں سے یہ بھی ہے کہ انھوں نے ہندوستان کے گوشے گوشے میں دینی دورے کیے، لوگوں سے ملاقاتیں کیں، ان کے عقائد و اعمال کی اصلاح فرمائی اور عوام و خواص میں دین و دھرم کی خدمت اور اس راہ میں جانی و مالی تعاون کا جذبہ پیدا کیا۔ ان کے کچھ غیر مطبوعہ رسالے اور فتاویٰ ہیں۔ مطبوعہ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) ارشاد القرآن (۲) معارف الہدیث (۳) انباء الغیب (۴) فرقۃ ناجیہ (۵) المصباح الجدید وغیرہ۔ ماہنامہ "اشرفیہ" نے ۱۳۹۸ھ میں ان کی سیرت مبارکہ پر تقریباً سات صفحات پر مشتمل ایک خصوصی نمبر شائع کیا۔

ان کے تلامذہ میں علامہ عبدالرزاق بلادی (۱۳۹۱ھ) اور مفتی محمد شریف الحق امجدی (م ۲۶ صفر ۱۴۲۱ھ) ممتاز ہیں۔ مؤخر الذکر نے نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری نو ضخیم جلدوں میں تصنیف فرمائی۔

(۱۴) مولانا عبدالغفور بن مولانا عبدالحمید ہزاروی (۱۳۶۸ھ-۱۳۹۰ھ)  
(۱۵) مولانا عبدالصطفی ازہری بن علامہ مصلیٰ اعظمی (۱۳۳۶ھ-۱۴۱۰ھ)  
(۱۶) مولانا عبدالصطفی بن حاجی عبدالرحیم اعظمی (۱۳۳۳ھ-۱۴۰۵ھ)  
تصانیف :- (۱) سیرۃ الصطفی (۲) اولیاء ارجال الہدیث (۳) مجموعہ مواعظ وغیرہ تقریباً تین کتابیں۔

(۱۷) مولانا عطاء محمد ہندیاوی (۱۳۳۷ھ-۱۴۱۹ھ)  
(۱۸) مولانا علی محمد بن محمد عمر خاں لاہوری (۱۳۹۵ھ-۱۴۹۹ھ)  
(۱۹) مولانا سید غلام جیلانی بن مولانا غلام فخر الدین علی گڑھی قلم نمبر شریفی۔

(۲۰) مولانا غلام جیلانی بن مولانا محمد صدیق بن مولانا محمد اعظمی (۱۳۶۷ھ-۱۴۹۸ھ)  
تصانیف :- (۱) بشیر القاری شرح صحیح بخاری (باب بدء الوعی تک - بڑے سائز کے تقریباً تین سو صفحات پر مشتمل ہے) (۲) بشیر الناجیہ شرح کفہ (۳) بشیر الکامل شرح شرح مائة عامل (۴) البشیر شرح نحو میر (۵) نظام شریعت وغیرہ  
(۲۱) مولانا غلام جیلانی بن مولانا محمد صدیق بن مولانا محمد اعظمی (۱۳۶۷ھ-۱۴۹۸ھ)

(۲۱) مولانا غلام محمد ترنم بن مولانا عبدالعزیز امرتسری قلم نمبر شریفی (۱۳۱۸ھ-۱۳۷۹ھ)

(۲۲) مولانا خوجہ غلام محمد بن الدین بن خوجہ محمد اکبر خاں افغانی قلم نمبر شریفی (۱۳۲۰ھ-۱۳۹۵ھ)

(۲۳) مولانا غلام یزدانی بن مولانا محمد صدیق بن مولانا یار محمد اعظمی (۱۳۷۴ھ-۱۴۰۰ھ)

(۲۴) مولانا فرید الدین بن مولانا احمد الدین کیسبل پوری پاکستان (۱۳۳۳ھ-۱۴۹۲ھ)

(۲۵) مولانا قطب الدین بن مولانا احمد بخش تھکوی پاکستان (۱۳۷۹ھ-۱۴۰۰ھ)

آپ کو آریہ مبلغین، عیسائیوں، غیر مقلدین اور رافضیوں سے مناظرہ کرنے میں امتیازی خصوصیت حاصل تھی۔

(۲۶) مولانا محبوب علی خان بن ذوالطلبی خان کھنوی (مقبہ مدفون ممبئی) (۱۳۸۵ھ-۱۴۰۰ھ)  
مولانا سید دیدار علی اوری کے ارشد تلامذہ سے ہیں۔ تاحیات اپنی زبان و قلم سے دین متین کا دفاع کرتے رہے۔ دیوبندیوں اور مودودیوں کے رد میں تقریباً تیس کتابیں تصنیف کیں "قوانین مجددین حزب و بابہ" انہیں میں سے ایک ہے۔

(۲۷) مولانا محبوب الشی بن مولانا محمد الدین کیسبل پوری پاکستان (۱۳۳۳ھ-۱۳۹۶ھ)

(۲۸) مولانا مفتی محمد امین بن مولانا محمد اسماعیل (۱۳۲۲ھ-۱۳۸۳ھ)  
آپ صدر الافاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی کے شاگرد ہیں۔ تصانیف متعدد ذیل ہیں۔

(۱) فیصلہ حق و باطل (۲) رد سیف یحیائی (۳) روشاہب ثاقب۔  
(۲۹) مولانا ابو الحسنات سید محمد احمد بن محدث دیدار علی اوری پاکستان (۱۳۳۳ھ-۱۳۸۸ھ)  
(۳۰) مولانا محمد عمر شریف بن محمد صدیق مراد آبادی (۱۳۱۱ھ-۱۳۸۵ھ)  
(۳۱) مولانا محمد عروارثی بن مولانا تاج الدین رسول رام پوری (۱۳۸۱ھ-۱۴۰۰ھ)

(۳۲) مولانا محمد عمر بن مولانا محمد امین لاہوری (۱۳۲۱ھ-۱۳۹۱ھ)

آپ نے وہابیوں سے مباہلے اور مناظرے کیے ہیں۔ تصانیف یہ ہیں۔

(۱) مقياس الحنفية (۲) مقياس النور (۳) مقياس الصلوة (۴) مقياس المناظرة (۵) مقياس الخلافة (۶) مقياس النبوة۔ وغیرہ۔

(۳۳) مولانا محمد ہاشم جان بن مولانا محمد حسن جان فاروقی مجددی سرہندی شمس الدین

(۱۳۲۳ھ-۱۳۹۵ھ)

(۳۴) مولانا سید محمد معصوم بن سید فضل شاہ موضع چک سادہ ضلع گجرات، پاکستان

(۱۳۲۶ھ-۱۳۸۸ھ)

(۳۵) مولانا سید مغفور قادری بن سید سردار احمد

مولد موطن ودفن موضع گڑھی اختیار خان، ضلع رحیم یار خان، پاکستان۔

تصانیف:- عباد الرحمن (تذکرہ مشائخ پھر چوڑی) (۲) الرسول (مقام و منصب نبوت کی عالمانہ تشریح) (۳) تنویر العینین فی تفتیل الایمانین

(۴) کلام مغفور (عربی، فارسی، اردو اور سرائیکی زبانوں میں مجموعہ کلام)

(۳۶) مولانا محمد نظام الدین لمٹانی

تاحیات مذہب اسلام کا دفاع کیا اور سنت و جماعت پر کیے جانے والے ہر اعتراض کا تقریر و تحریر و مناظرے کے ذریعہ دندان شکن جواب دیا۔ کثیر تصانیف عالم دین ہیں۔ آپ کی تصانیف پر مولانا اعلان درج ہوتا تھا۔

”اہل اسلام کو واضح ہو کہ اگر آپ کو کوئی وہابی، شیعہ، مرزائی،

پیکر الہی پہنچے مناظرہ دے تو فوراً مولانا محمد نظام الدین لمٹانی

نیکس المناظرین کو طلب کریں ممدوح صاحب ان کے ساتھ ہر

وقت مناظرہ کرنے کے لیے تیار ہیں“

تصانیف:- (۱) حقیقت مذہب شیعہ (چار حصے) (۲) قہر زبانی بر قلندر

قادیانی (۳) الباطل و الباطل (۴) سبیل الشیطان علی اہل الطغیان (۵) سیرۃ

المُعْتَدِلین (۶) سلطان الشفایہ (دس پارے) (۷) شرح قصیدہ غوثیہ (۸) راہ عرفان

(زبان پنجابی) (۹) اصلاح الطالبین (۱۰) البلاغ اکین وغیرہ تقریباً ۳۰ کتابتیں۔

تآخذ و مراجع:-

(۱) تذکرہ علمائے ہند۔ مصنف محمد عبدالشکور، معروف بہ مولوی طمس علی۔

(۲) نزہۃ الخواطر۔ عبدالحی حکیم رائے بریلوی

(۳) تذکرہ علمائے اہل سنت۔ مولانا محمود احمد قادری مظفر پوری

(۴) تذکرہ اکابر اہل سنت پاکستان۔ علامہ عبدالکیم شرف قادری

(۵) اکمل التاریخ۔ مولانا یعقوب حسین قادری

(۶) رسائل و کتب۔

اتنا میں نے پیش کر دیا۔ استیعاب میرا مقصد نہیں بلکہ نمونہ دکھانا مقصود تھا اور یہ کہ میری یہ کتاب ان بزرگوں کے ذکر سے خالی نہ رہ جائے جنہوں نے سنت کی مدد کی اور فتنوں کو دفع کیا۔ مجھے امید ہے کہ میرے احباب میں سے کوئی ان یا انچوں طبقات کے علماء و مشائخ کی سیرت و سوانح میں موسط و مغلذات کی تالیف کا بیڑا اٹھائے گا۔ یونہی مدارس کی فہرست جسے میں نے یہ نمونہ اپنی آنکھ کے مطابق مرتب کیا ہے۔ مجھے تو یقین ہے کہ کوئی باہمت شخص اسے باقی قبول کرے گا یا اکثر کا حاطہ لگے گا۔ واللہ العلیٰ و العلیٰ۔

وحسبى الله تعالى على حبيبہ سید المرسلین خاتم النبیین وعلیٰ آلہ واصحابہ واتباعہ واتباعہم الذین شادوا الدین ودفعوا شرور المفسدین۔



## برصغیر ہند میں اہل سنت کے بڑے مدارس

## ہندوستان

صوبہ	شمار	نام مدرسہ	شہر	موضع	ضلع
یو. پی.	۱	الجامعۃ الاثریہ	مبارک پور		آٹم
۲	۲	جامعہ مظہر اسلام	بریلی		گڑھ
۳	۳	جامعہ مظہر اسلام	بریلی		
۴	۴	جامعہ نورید رضویہ	بریلی		
۵	۵	جامعہ نعیمیہ	مراد آباد		مراد آباد
۶	۶	دارالعلوم بخش العلوم	گھوسی		منو
۷	۷	جامعہ امجدیہ رضویہ	بریلی		بریلی
۸	۸	جامعہ سعیدیہ	وارانسی	دن پورہ	
۹	۹	جامعہ فاروقیہ	بریلی		
۱۰	۱۰	جامعہ غوثیہ شفیعیہ	وارانسی	بجڑ شہید	
۱۱	۱۱	دارالعلوم فیض الرسول	براہوں	سدا جانچ	
۱۲	۱۲	دارالعلوم علیہ	جھڑا شاہی	ہستی	
۱۳	۱۳	جامعہ اسلامیہ	روٹائی	فیصل آباد	
۱۴	۱۴	دارالعلوم تنویر الاسلام	امروہا	ہستی	
۱۵	۱۵	دارالعلوم تدریس الاسلام	بندیلہ	بریلی	
۱۶	۱۶	جامعہ قادریہ	رچھا	بریلی	
۱۷	۱۷	دارالعلوم دارشہ	کھنڈو		

یو. پی.	۱۸	دارالعلوم غریب نواز	الہ آباد		
۱۹	۱۹	جامعہ جمعیہ	سنہیل		
۲۰	۲۰	مدرسہ اہل العلوم	سہارن پور		مراد آباد
۲۱	۲۱	جامعہ غوثیہ رضویہ	نئی دلی	ڈاکٹر گھر	
۲۲	۲۲	جامعہ حضرت نظام الدین	جودھ پور		
۲۳	۲۳	دارالعلوم اسحاقیہ	احمد آباد		
۲۴	۲۴	دارالعلوم شاہ عالم	اونی	کچھ	
۲۵	۲۵	دارالعلوم فیض اکبری	دیاردہ	بجڑوچ	
۲۶	۲۶	دارالعلوم نور محمدی	ڈنگ پور		
۲۷	۲۷	دارالعلوم امجدیہ	مینی	نمبر ۳	
۲۸	۲۸	دارالعلوم محمدیہ	کڑا		
۲۹	۲۹	دارالعلوم محبوب سہانی	کڑا		
۳۰	۳۰	دارالعلوم امام احمد رضا	جھیش پور		
۳۱	۳۱	جامعہ فیض العلوم	مظفر پور		
۳۲	۳۲	دارالعلوم علمیہ	کارندور		
۳۳	۳۳	مرکز اشاعت اسلامیہ	کارندور		
۳۴	۳۴	جامعہ سعیدیہ	کارندور		

## پاکستان

پنجاب	۱	جامعہ نظامیہ رضویہ	لاہور		
۲	۲	جامعہ نعیمیہ	لاہور		
۳	۳	جامعہ انوار العلوم	ملتان		
۴	۴	جامعہ ضیاء العلوم	راولپنڈی	شہیدان ہون	
۵	۵	جامعہ امینیہ رضویہ	محمد پورہ	فیصل آباد	

۶	جامعہ رضویہ	جنگ بازار	۱۱
۷	جامعہ قادریہ	مصلیٰ آباد	۱۱
۸	دارالعلوم امجدیہ	کراچی	۱۱
۹	جامعہ انوار احمدیہ تعلیمیہ	غریب آباد	۱۱
۱۰	جامعہ انوار القرآن	گلشن قبل	۱۱
۱۱	جامعہ تعلیم الاسلام	بلوچن مارکیٹ	۱۱
۱۲	دارالعلوم مجددیہ تعلیمیہ	محب آباد	۱۱
۱۳	جامعہ دانش	جیر جوگوشہ	۱۱
۱۴	جامعہ قادریہ	بندارہ	۱۱

## بگلا دیش

۱	جامعہ احمدیہ سنہ	چاٹ گام	۱۱
۲	جامعہ قادریہ طیبیہ	ڈھاکہ	۱۱
۳	جامعہ قادریہ	ہاٹ ہزاری	۱۱
۴	جامعہ امام عبداللہ	دینا پور	۱۱

## سوانح حیات صاحب المعتقد المعتقد

علامہ معین الحق فضل رسول قادری عثمانی بدایونی علیہ الرحمہ ۱۲۱۳ھ - ۱۲۸۹ھ

خاندان اور نسب :- ان کا سلسلہ نسب ۳۱ واسطوں سے جامع قرآن سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہما تک پہنچتا ہے اور اس کی جانب سے راس المفسرین سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے۔

آپ کا خاندان کئی پشتوں سے علم و فن کا گہوارہ تھا۔ آپ کے اجداد میں سے ایک بزرگ حضرت دانیاں ۵۹۹ھ میں سلطان شہاب الدین غوری کے لشکر میں فتنہ سے ہندوستان تشریف لائے اور سلطان قطب الدین ایبک کے ہمراہ بدایوں پہنچے۔ حضرت شیخ دانیاں، سلطان اہمد غوریہ غریب نواز حسین الدین حسن اجیری (م ۶۳۳ھ) کے پیرو مرشد حضرت شیخ عثمان بدایونی کے دست حق پرست پر بیعت ہوئے۔ آپ تاحیات بدایوں کے قاضی رہے اور ۶۱۸ھ میں وفات پائی۔ ان کے خاندان میں علمی سلسلہ آج بھی جاری ہے۔ اس خاندان کے ایک بزرگ مولانا محمد شفیع عثمانی (م ۱۱۰۰ھ) ہیں یہ صاحب <sup>(۱)</sup> سوانح کے دادا ہیں وہ ان نامور علمائے کرام میں ہیں جن کو سلطان اورنگزیب عالمگیر (م ۱۱۱۸ھ) نے فتاویٰ ہندیہ کی تدوین و ترتیب کے لیے جمع کیا تھا۔ فتاویٰ ہندیہ فقہ حنفی کا ایک اہم منبع ہے جو ابواب فضول اور انواع و اقسام کے تحت کثیر جزئیات و مسائل کی تدوین اور حسن ترتیب میں ہے نظریہ ہے۔

ولادت اور تعلیم :- علامہ فضل رسول ماہ صفر ۱۲۱۳ھ میں پیدا ہوئے اور شرفائے خانوادوں کے دستور کے مطابق چار سال چار ماہ چار دن کی عمر میں تعلیم کا آغاز کیا۔

آپ نے اپنے جد امجد مولانا عبدالحمید برکانی (ولادت ۱۱۵۲ھ وفات ۱۲۳۵ھ) سے پڑھا اور جب آپ کی عمر بارہ سال کی ہوئی تو بغیر زادہ اور سواری کے پانچاؤ لکھنؤ کا قصد کیا جب کہ بدایوں سے لکھنؤ کی مسافت تقریباً دو سو پچیس کلومیٹر ہے۔ لیکن

(۱) علامہ فضل رسول بدایونی ابن مولانا امجد علی بن مولانا عبداللہ بن مولانا محمد شریف ابن مولانا محمد شفیع <sup>(۱)</sup>۔

جدید علم انھیں پہنچ لایا اور ان کے لیے مشتق کو آسان بنادیا۔ یہاں تک کہ بہ عنایت رہائی دینے کا حق الہی صحت و سلامتی کے ساتھ منزل مقصود تک پہنچ گئے۔ اور شیخ نورالحق فرنگی بھلی (م ۱۲۳۸ھ) کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ اور تین سال تک ان سے علوم عقلیہ و نقلیہ حاصل کیے۔ اس کے بعد استاد محترم نے چاہا کہ انہیں بڑے بڑے مشائخ اور نامور علما کی موجودگی میں سفر فراغت اور ستارہ نسیبیت دی جائے تو اپنے ساتھ لے کر مجدد مشاہد عبدالحق دروولی (م ۸۳۷ھ) کے عرس کے موقع سے "ردولی شریف" تشریف لے گئے۔ یہ عرس ۱۲۱۵ھ تا ۱۲۱۶ھ جمادی الآخرہ ۱۲۳۸ھ میں منعقد ہوا تھا۔ جس میں ہندوستان کے بہت سے نامور علمائے کرام نے شرکت کی۔ ان میں مولانا عبدالمواہب کھنوی، مولانا عبدالمواہب خیر آبادی اور مولانا ظہور اللہ فرنگی بھلی خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ استاد نے ان جلیل القدر علما کی موجودگی میں ایک خاص نشست کا انتظام کیا اور استاذ کی درخواست پر ان علمائے کرام نے شکر کردہ امتحان لیا اور ان کے علمی و فنی کمال کی تعریف کی۔ پھر استاد نے ہندوستانی قربانی اور تمام علوم عقلیہ و نقلیہ کی اجازت و سند عطا فرمائی اور انہیں اپنے ساتھ کھنوی واپس لائے پھر انہیں اپنے والد ماجد مولانا انوار الحق فرنگی بھلی (م ۱۲۳۶ھ) کی بارگاہ میں پیش کیا تو آپ نے ان کے لیے خیر و برکت کی دعا کی اور اس بات کی بشارت دی کہ ان کے ذریعہ دین و علم کو فروغ ہوگا اور ان کا فیضان عام ہوگا۔ اس کے بعد استاد نے انہیں ان کے وطن بدایوں کے لیے رخصت کیا۔ آپ جب اپنے وطن مالوہ واپس آئے تو جہد کریم نے انتہائی مہربانی اور اعزاز کے ساتھ ان کا خیر مقدم کیا۔ اور فن طلب حاصل کرنے کا حکم دیا۔ ان دنوں والد بزرگوار حضرت مولانا عبدالمجید عین الحق (ولادت ۲۹ رمضان ۱۷۷۷ھ وفات ۱۷ محرم ۱۳۶۳ھ) اپنے مرشد سیدنا شیخ آمل احمد اچھے میاں قدس سرہ (م ۱۳۳۵ھ) کی خدمت میں ماہرہ شریف میں تھے تو ان کی زیارت کے لیے ماہرہ شریف حاضر ہوئے تو ان دونوں بزرگوں نے بھی فن طلب حاصل کرنے کا حکم دیا۔ حکیم بہر علی موہالی مہارت طب میں کافی مشہور تھے اور دوائی "دھول پور" کی طلب پر "دھول پور" میں سکونت پذیر تھے اس لیے آپ نے شہر دھول پور کا سفر کیا اور حکیم بہر علی موہالی سے دو سال تک علم طب پڑھا اور اس فن میں ماہر ہو گئے پھر استاذ کی اجازت سے وطن لوٹ آئے اور اپنے آبائی قدیمی مدرسہ میں تدریس و افتادہ میں مشغول ہو گئے جو

اس وقت حضرت مولانا محمد علی بدایونی (م ۱۱۹۶ھ) کے نام کی رعایت سے "مدرسہ محمدیہ" کہلاتا تھا۔ اور اب "مدرسہ قادریہ" کے نام سے موسوم ہے۔ ہر چہ چار چاب سے طلبہ اس میں آئے اور فراغت حاصل کی۔ مولانا محمد علی بدایونی (م ۱۱۹۶ھ) مولانا عبدالمجید عین الحق کے استاذ اور قاضی محمد مبارک گویا سنوی (م ۱۱۶۲ھ) کے شاگرد ہیں۔

### اساتذہ اور سندیں

(۱) ابتداء آپ نے اپنے جد امجد مولانا عبدالحمد سے علم حاصل کیا انھوں نے اپنے بھائی فقیہ کامل مولانا محمد لیب (تقریباً ۱۱۶۱ھ تا ۱۲۰۵ھ) سے انھوں نے اپنے والد میکائے زمانہ و بگاتہ روزگار مولانا محمد سید (م ۱۱۵۵ھ) سے انھوں نے اپنے والد عارف کامل مولانا محمد شریف سے اور انھوں نے اپنے والد عارف فقیہ مولانا محمد شفیع سے علم حاصل کیا مولانا محمد شفیع قادی ہندی کے مرتبین میں ہیں۔

(۲) آپ نے اپنے والد مولانا عین الحق عبدالمجید سے انھوں نے بزرگوار مولانا محمد علی بدایونی سے انھوں نے قاضی محمد مبارک گویا سنوی سے انھوں نے سید میر زاہد ہروی (م ۱۱۰۱ھ) سے پڑھا۔

(۳) علوم عقلیہ و نقلیہ آپ نے مولانا نور الحق کھنوی سے حاصل کیے انھوں نے بزرگوار مولانا عبدالحق فرنگی بھلی (م ۱۳۲۵ھ) سے انھوں نے اپنے پدربزرگوار استاذ اساتذہ محققین بہر علی علما سے مدققین حضرت مولانا نظام الدین کھنوی (م ۱۱۶۱ھ) سے پڑھا۔

(۴-۵) آپ نے حدیث، تفسیر، فقہ و تصوف کی اجازت شیخ محدث، مفسر، فقیہ عابد بنی اور سراج العبد مولانا عبد اللہ سراج کی سے حاصل کی۔ علیم الرحمۃ والرضوان۔

### سفر

آپ نے ہندوستان میں شہر بنارس کا سفر کیا اور دوائی بنارس کی صاحب زادی کا علاج کیا اور کچھ عرصہ تک بنارس میں قیام فرمایا۔ آپ نے بارہا بحرین شریطن کا سفر کیا اور حج و زیارت سے مشرف ہوئے۔ نامور علمائے کرام سے ملاقاتیں کیں اور ان سے علوم و اسناد حاصل کیے۔ آپ نے ۱۲۷۰ھ اور ۱۲۷۱ھ میں بغداد شریف کا سفر کیا۔ اور نقیب الاشراف



حضرت شیخ علی قدس سرہ کے اعزاز و اکرام سے بہرہ مند ہوئے۔ حضرت سیدی شیخ علی قدس سرہ نے اپنے وقت بکھر سید سلیمان صاحب کو حکم دیا کہ حضرت علامہ فضل رسول صاحب سے شرف تلمذ حاصل کریں چنانچہ انھوں نے حضرت سے درس لیا اور حضرت ایک مدت تک وہاں قیام فرما کر ہندوستان واپس آئے اور زمانہ دراز تک شہر حیدرآباد دکن میں سکونت اختیار کی اور بلاد استنبول وغیرہ کی سیر کی اور اپنے علوم و معارف سے مخلوق کو فائدہ پہنچایا۔ طلبہ کو اسباق پڑھائے، مہر دین کو طریقت و سلوک کے اسرار بتائے، دار و دار امید بہاروں کا علاج فرمایا اور جہاں رہا اپنے دلوں و علم، کثرت فیضان اور جو روحا کی وجہ سے مریع خواص و خواص بنے رہے۔

### بیعت

اپنے پدر بزرگوار مولانا نائین افق عبد المجید کے دست حق پرست پر سلسلہ عالیہ قادریہ میں بیعت ہوئے اور اوراد و اولاد کا راور یاخت و مجاہدہ میں مشغول ہوئے اور اپنے والد ماجد سے تمام سلاسل میں اجازت و خلافت پائی۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

### تلامذہ

آپ کے تلامذہ کی تعداد کثیر ہے۔ ہم بعض علماء و مشاہیر کا ذکر کرتے ہیں۔  
(۱) قاضی القضاۃ حضرت مولانا مفتی اسد اللہ آبادی ابن مفتی کریم علی اولاد فتح پور میں مفتی عدالت ہوئے اس کے بعد اگرہ میں قاضی القضاۃ کے عہدے پر فائز ہوئے پھر جون پور میں صدر الصدور ہو کر تشریف لائے۔ صاحب ”تذکرہ علمائے ہند“ مولوی محمد علی صاحب کو آپ سے شرف تلمذ حاصل ہے انھوں نے آپ سے مشکوٰۃ و انصاف اور شرح عقائد مسلی کا درس لیا ہے جیسا کہ خود مولوی محمد علی صاحب نے ان کی سوانح میں ذکر کیا ہے۔ مفتی اسد اللہ صاحب اللہ آبادی نے کیم جہادی الاولیٰ ۱۳۰۰ھ بروزوشنبہ ۱۳ دہائی سے رحلت فرمائی۔

(۲) مفتی عنایت رسول چہ کوئی بن قاضی علی اکبر بن قاضی عطاء رسول عباسی (۱۳۲۰ھ) آپ ۱۴۰۳ھ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی عربی (صرف و نحو) کی تعلیم اپنے والد بزرگوار سے پائی۔ بعدہ مولانا محمد علی صاحب چہ کوئی سے فیض تلمذ حاصل کیا۔ علم ادب و ہیئت وغیرہ علوم عقلیہ کی تکمیل حضرت علامہ فضل رسول صاحب سے فرمائی۔ اور وطن

لوت آئے۔ اسی اثنا میں عبرانی زبان کی تحصیل کو مشوق ہوا تو شرقی ہندوستان ملکاتہ جا کر فضاء یہود سے یہ زبان سیکھی۔ آپ کے برادر خورد مولانا محمد فاروق چہ کوئی آپ کے تلامذہ سے تھے۔ مولانا محمد فاروق مشہور مؤرخ شہلی نعمانی کے استاذ ہیں۔

(۳) قاضی القضاۃ مولانا سید عبدالفتاح عرف اشرف علی حسینی نقوی گلشن آبادی ابن سید عبداللہ حسینی، اوج ناسک خاندیش میں آپ فاضل اہل عالم باعمل مشاہیر علمائین شمار کیے جاتے ہیں۔ آپ کی چند تصانیف یہ ہیں۔

(۱) تحفہ محمد بنی رود ہابیہ (۲) جامع التلوینی (چار جلد میں) (۳) خزینۃ العلوم (۴) تاریخ الاولیاء۔

(۴) مولانا سخاوت علی فاروقی جون پوری۔ ۱۲۲۶ھ میں پیدا ہوئے۔ آخر عمر میں بارادہ ہجرت مکہ معظمہ کرکرواٹ ہوئے اور وہیں ۱۲۷۴ھ میں انتقال فرمایا۔ انھوں نے عقائد میں کچھ مسائل تصنیف کیے ہیں

(۵) مولانا احمد سعید نقشبندی مجددی دہلوی بن مولانا ابو سعید فاروقی دہلوی کبر رنج الاول ۱۲۱۷ھ میں پیدا ہوئے شاہ غلام علی دہلوی خلیفہ حضرت مظہر جان جاناں سے بیعت و خلافت حاصل کی۔ آپ نے علاوہ کتب دینیہ کے رسائل تصوف بہ کمال تحقیق و تدقیق حضرت علامہ فضل رسول صاحب سے پڑھے۔ آخر عمر میں مدینہ طیبہ کو ہجرت کر گئے تھے۔ وہیں ۲ ربیع الاول ۱۲۷۷ھ کو آپ کا وصال ہوا۔ جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ تصوف اور ریا و بہایت میں آپ کے رسائل مشہور و معروف ہیں۔ مولانا شاہ ارشاد حسین صاحب رام پوری آپ کے ارشد تلامذہ اور خلفائین سے تھے۔

(۶) حضرت سید شاہ محمد صادق برکاتی مارہروی۔ آپ حضرت سید شاہ اولاد رسول مارہروی کے بڑے صاحب زادے ہیں۔ سار رمضان المبارک ۱۲۶۸ھ میں پیدا ہوئے علوم ادیبہ کی تعلیم اپنے والد بزرگوار سے پائی۔ بیعت و خلافت اپنے عم کرم حضرت سید شاہ محمد الدین قدس سرہ سے حاصل کی۔ اس کے بعد اپنے والد اور اپنے عم اکبر سید شاہ حضرت آل رسول قدس سرہ کی

مولانا یعقوب حسین قادری بدایونی نے ”مکمل التاریخ“ میں اسی طرح لکھا ہے ”مگر نسبت الخاطر“ میں ان کے اساتذہ و شیوخ اور قرأت و تہذیب کا تذکرہ نہیں ہے ان میں سارہاں میں مخالفت و شواہد معلوم ہوتی ہے۔ ۱۴۔

جانب سے بھی خلافت پائی۔ مگر علماء حضرات علامہ فضل رسول بدایونی سے حاصل کیا تھا آپ مدت العمر بیتا پور میں مقیم رہے اور ۲۴ شوال ۱۳۲۶ھ کو وصال فرمایا۔

(۷) مولانا سید اولاد حسین بن مولانا سید اہل حسن مولانی۔ جن کی تصنیف ”کتاب المستفاد“ ردھاری میں معروف و مشہور ہے۔ جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ کی تحصیل و تکمیل علامہ فضل رسول بدایونی سے فرمائی تھی۔ آپ صاحب زہد و اتقا، نہایت ذکی عالم باعمل اور عبادت و ریاضت میں مشہور و معروف تھے۔ حریں شریفین کا قصد فرمایا اور کئی مرتبہ وہیں میں ہی وصال ہوا۔

(۸) مولوی سید اشفاق حسین سوسانی۔ بریلی شریف میں مستقل سکونت اختیار کی اور ۱۳۱۸ھ میں انتقال ہوا۔

(۹) مولوی کرامت علی جون پوری۔ بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں ۱۲۹۰ھ میں انتقال ہوا۔

(۱۰) مولوی قاضی قتل حسین عباسی۔ آپ سرونی شائع ہوا یاد کے سوا باوقار میں تھے۔

(۱۱) نقیب الاشراف حضرت سیدی مولانا پیر سید سلیمان صاحب بغدادی قدس سرہ۔ آپ حضرت مولانا پیر سیدی کے صاحب زادے، حضور غوث الاعظم کے نور نظر سیدنا عبد اوہاب صاحب کی اولاد اچانے سے ہیں۔

(۱۲) مولوی سید ارجمند علی نقوی قباکی بدایونی۔ آپ کا سلسلہ نسب حضرت مولانا سید علاء الدین اصولی رحمۃ اللہ علیہ سے ملتا ہے۔ مولانا سید علاء الدین اصولی، نظام الدین بدایونی دہلوی کے شاگرد و حضور محبوب الہی کے استاد ہیں۔ ۱۲۷۵ھ میں وفات پائی۔

(۱۳) مولوی شیخ جلال الدین بدایونی۔ (م ۱۲۹۶ھ)

(۱۴) شیخ حکیم وجیہ الدین صاحب صدقہ بقیہ بدایونی متوفی ۱۲۹۱ھ۔

(۱۵) حکیم شیخ فضل حسین صاحب بدایونی۔ علامہ فضل رسول سے آپ نے علم طب پڑھا کراں میں کامیاب مہارت حاصل کی تھی۔ ۱۲۹۶ھ میں وفات پائی۔

(۱۶) شیخ عبدالقادر بن فضل اللہ بن محمد علی حیدر آبادی (۱۲۵۱ھ-۱۳۲۹ھ) آپ فقہدار اصول کے ممتاز عالم تھے۔ ان کی تصنیفات کی تعداد کثیر ہے۔ چند یہ ہیں (۱) بحلیہ الحکام فی آداب الطعام (۲) سوط الرحمن علی ظہر الشیطان (۳) تحفۃ

العاشقین (۴) تذکرۃ قادریہ (۵) نور الہدیٰ (۶) بدر الدجیٰ (۷) شمس الضحیٰ (۸) نور الایمان (۹) گوہر مقصود۔

### ﴿خلافت﴾

(۱) حضرت مولانا حکیم عبدالعزیز مکی۔ آپ خاص مکہ معظمہ میں کووصفا کے عقب میں سکونت رکھتے تھے، طبی مہارت کے ساتھ زہد و تقویٰ میں معروف و مشہور تھے۔ حج کے زمانہ میں حرم محترم کے اندر مقام خطیم میں ۷۷۰ھ میں شرف بیعت سے مشرف ہوئے اور خلافت پائی۔ علامہ فضل رسول بدایونی نے صرف آپ کی ہی خاطر رسالہ طریقت و سلوک تصنیف فرمایا تھا۔

(۲) حضرت مولانا سید شاہ آملی حسنی حسینی شاہجہاں پوری۔ مقام ”بالہ“ ضلع گورداس پور صوبہ پنجاب میں ۱۲۷۸ھ میں آپ کا وصال ہوا۔

(۳) حضرت مولانا سید نور الحسن حسینی حسینی حیدر آبادی۔

(۴) حضرت مولانا سید شمس الحسنی بخاری حیدر آبادی۔

(۵) حضرت مولانا حاجی حمید الدین پٹنمی شہری حیدر آبادی۔ آپ نے ۲۷ جمادی الآخرہ ۱۲۸۵ھ کو حیدر آباد میں انتقال فرمایا۔

(۶) حضرت مولانا شیخ عطاء اللہ عثمانی۔ آپ مشائخ نیوٹی شریف نواح لکھنؤ کے خاندان کے چشم و چراغ تھے۔

(۷) مولانا محمد عبید اللہ بن مولانا عبد اللہ بن مولانا شیخ عبدالکریم رحمہم اللہ۔ رسالہ ”تذیب المسلمون عن علم غیب الرسول“ آپ کی تصانیف سے ہے۔

(۸) مولانا الحاج محمد اکبر شاہ ولیاقتی قدس سرہ۔

(۹) مولانا الحاج محمد قدرت اللہ شہیری قدس سرہ۔

(۱۰) حضرت مولانا مفتی فیاض الدین صاحب حیدر آبادی۔

### ﴿وفات﴾

آپ ماہ مبارک ربیع الاول ۱۲۸۹ھ میں بیمار ہوئے اور قریب تین ماہ تک اس ابتلا و امتحان میں میدان صبر و رضا سر کرنا پڑا۔ ایک دن قاضی مولوی شمس الاسلام

صاحب عباسی سے حضرت نے ارشاد فرمایا کہ قاضی صاحب بمقتضائے (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) آج آپ سے کہتا ہوں کہ دربار نبوت سے استیصالِ فرقہ واپائی نجد یہ کے لیے مامور کیا گیا تھا۔ الحمد للہ کہ بتائید ایزی اس فرقہ باطلہ اور اس کی ذلتیات اسماعیلیہ و اسحاقیہ کا رد پورے طور پر ہو چکا اور میرے دل میں بھی اب کوئی آرزو باقی نہ رہی۔ عقریب میں اس جہان فانی سے جانے والا ہوں۔

چنانچہ بروز پنجشنبہ ۲۴ جمادی الآخرہ ۱۲۸۹ھ بہ وقت صبح اپنے صاحب زادے شیخ الاسلام فی الہند تاج الفحول حضرت مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رسولِ قدس سرہ کو طلب فرما کر بعد نماز ظہر اس عالم فانی سے کوچ کرنے کی خبر دی اور نماز جنازہ کی وصیت فرمائی۔ بعد نماز تاہر روحِ نقسِ عنصری سے پرواز کر گئی۔ بعد نماز مغرب نماز جنازہ ادا کی گئی اور والد بزرگوار سیدی شاہ بین الحق کے مزار اقدس کے پائیں اول وقت نماز عشاء ادا کیا گیا۔

رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃً واسعةً

### ﴿اولاد﴾

علامہ فضل رسول بدایونی کی شادی جناب قاضی مولوی امام بخش صدیقی بدایونی کی دختر سے ہوئی تھی۔ جن کے بطن سے ایک صاحب زادی پیدا ہوئیں جن کی شادی حضرت مولانا حکیم سرالحق بن مولانا فیض احمد بدایونی کے ساتھ ہوئی۔ اور دو صاحب زادے حضرت مولانا محی الدین مظہر محمود اور حضرت مولانا عبدالقادر مظہر حق پیدا ہوئے۔

### (۱) حضرت مولانا شاہ محی الدین مظہر محمود قادری

۱۷ اصر ۱۲۴۳ھ کو پیدا ہوئے اور ۶ رذی القعدہ ۱۲۷۰ھ کو وفات ہوئی۔ آپ صرف ستائیس سال آٹھ مہینے بائیس دن اس عالم فانی میں رہے لیکن اس مختصر عمر میں آپ نے علمی خزانوں کو اپنے تصرف میں کر لیا اور تعلیم و افتادہ، تصنیف و تالیف اور طب و معالجہ میں مشغول رہے۔

طب میں قانونِ بوعلی سینا کا حاشیہ بہ کمال تحقیق لکھا۔ اسی طرح رسالہ تقطیہ پر حاشیہ میرزاہر ہودی کا حاشیہ لکھ کر اپنی مفتولی شان کا اظہار فرمایا۔ اور طالعہ واپائی کے رد

میں "نفس الامانیات" لکھ کر خرمن واپائی کو کنا کسر کر دیا۔

صاحب زادے حضرت مولانا حافظ مرید جیلانی کو اپنا جان نشین چھوڑا۔ یہ ۱۹ شعبان ۱۲۶۴ھ کو پیدا ہوئے۔ مظہر احسن تاریخی نام رکھا گیا اسنے جدا جدا اور ہم بزرگوار کی آغوش شفقت میں پرورش پائی اور والد کی طرح آپ نے بھی عالم شباب میں (۸ ربیع الثانی ۱۲۹۷ھ) کو وفات پائی۔ نکت جگر مولانا حکیم عبدالقیوم کو وارث چھوڑا۔ جن کی ولادت ماہ شوال ۱۲۸۳ھ میں ہوئی۔ آپ نے تمام علوم عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل فرمائی اور طب و معالجہ میں مہارت تامہ حاصل کی۔ پھر آپ تحریر و تقریر اور تبلیغ اور ارشاد سے دین و علم کی اور علاج و معالجہ کے ذریعہ خلقِ خدا کی خدمت انجام دیتے رہے۔

آپ کی تصانیف درج ذیل ہیں۔

(۱) بیان شفاعت (۲) رسالہ فضائل الشہود (۳) رسالہ بیان علم عروض (۴) رسالہ بیان غربت اسلام (۵) السطوہ فی ردہ غوات ارباب دارالاندوہ (۶) رسالہ سماع موتی (۷) رسالہ بسوط احکام و اسرار صلوات (۸) رسالہ تدبیر معالجات مرضی۔

ارشاد زندہ کے خلاف پٹنہ میں ایک بدست جلسہ منعقد ہوا۔ آپ یہ نفس اس میں تشریف لے گئے اور ٹرین کے ایک حادثہ سے دوچار ہوئے کچھ چوبیس آنکھیں لیکن بحیثیت الہی زندہ ہوئے کچھ پٹنہ پہنچے وہاں اسہال اور روزات انھیں میں مبتلا ہو گئے لیکن دونوں رات کے اجلاس میں شرکت فرمائی۔ ۱۳ ربیع ۱۳۱۸ھ کو جلسہ ختم ہوا اور اختتام جلسہ کے بعد اسی شب رحلت فرما گئے۔ عمر شریف اس وقت صرف ۳۵ سال تھی۔

### (۲) شیخ الاسلام تاج الفحول مظہر حق عبدالقادر صاحب رسول رحمۃ اللہ علیہ

ولادت باسعادت ۱۷ ربیع ۱۲۵۳ھ کو ہوئی۔ جدا جدا مولانا بین الحق عبدالعجید نے "مظہر حق" تاریخی نام مقرر فرمایا اور بروز منقذ سیدنا فتوح الاعظم علیہ السلام کی مناسبت سے تبرکاً عبدالقادر نام رکھا گیا۔ والد بزرگوار نے "محبت رسول" جزو نام قرار دیا۔ آپ ایام طفولیت ہی میں اخلاقِ عالیہ سے آراستہ ہو گئے اور لہجہ و سب سے ہمیشہ کنارہ کش رہے۔ چار سال چار ماہ چار دن کی عمر میں جدا جد سے رسم بسم اللہ خوانی ادا فرمائی۔ اس کے بعد تعلیم کا سلسلہ شروع ہوا اور حضرت مولانا نور احمد بدایونی (جو آپ کے علم کرم تھے) سے مکات



علمیہ حاصل کیے۔ اس کے بعد آپ نے حضرت علامہ فضل حق خیر آبادی (۱۲۱۴ھ-۸۱۴ھ) کی خدمت میں حاضری دی اور علوم عقلیہ کی معیاری کتابیں ان سے پڑھیں۔ علامہ فضل حق خیر آبادی آپ پر ہمیشہ فخر کرتے اور ان کی جودت عقل اور فطرت کا تذکرہ فرماتے۔ آپ کے والد ماجد علامہ فضل رسول فرماتے کہ ”مجھ سے مولانا فیض احمد صاحب کی ذہانت و ذکاوت زیادہ ہے مگر بر خود دار عبدالقادر کی ذہانت مجھ سے اور مولوی فیض احمد صاحب دونوں سے زیادہ ہے۔“ آپ علامہ فضل حق خیر آبادی کے مشہور مقلد و مثلاً مولانا فیض الحسن صاحب سہارن پوری، مولانا ہدایت اللہ خاں رام پوری، ثم پوری، اور حضرت علامہ مولانا عبدالحق خیر آبادی کے درمیان اپنے تبحر علمی اور جامعیت جملہ علوم و فنون کا اعتبار سے ممتاز ہیں۔

علوم عقلیہ و نقلیہ سے فارغ ہونے کے بعد والد ماجد سے بہت ہوئے، انہیں سے سند اجازت حدیث لے لی اور ۱۲۷۷ھ میں جب کلمی بار حرمین شریفین کی حاضری کا قصد کیا تو خلافت عائد سے سرفرازی بخشی گئی۔

دنیا سے غم و دین میں آپ کے عظیم کارنامے اور لازوال خدمات ہیں۔ ان کے زمانے میں فتنے پھیل گئے، دوا بابت عام ہو گئی اور فتنہ مندوں نے سراپا جاس کا مقصد یہ تھا کہ جو بھی شہادتین کا اقرار کرے وہ اہل قبلہ سے ہے اس کی تعظیم و تکریم کرنا اور اس کو ندوہ کے پرچم پر تکرار کیا کرنا ہم پر واجب ہے۔ اگرچہ وہ واقعی خالی ہو یا سرکش قادیانی، بے دین پجیری ہو یا ضروریات دین کا کھل کھلا انکار کرنے والا۔ چنانچہ آپ اس فتنے کے مقابلے کے لیے ڈٹ گئے اور اعلیٰ حضرت علامہ امام احمد رضا قادری بریلوی نے آپ کا ساتھ دیا۔ اور ندوہ کے خلاف کتابیں اور رسالے شائع کیے یہاں تک کہ اس کے فتنے کی آگ سرد ہو گئی۔

تاج النحل مولانا عبدالقادر بلند آواز خطیب، ہمہ مصنف، بہترین شاعر، باکمال مرشد اور مابقی تھے۔ ہر میدان میں ان کی یادگاریں موجود ہیں۔ انھوں نے اپنی تقریر سے مردہ دلوں کو زندگی بخشی، اپنے سحر طرزِ اقلام سے حق کو روشن کیا، کفر و گمراہی کے پادوں چاک کیے، دلوں سے رنگ دور کیے، اور اپنی زبانِ قلم سے باطل کی سرکوبی فرمائی۔ عربی، فارسی اور اردو زبانوں میں ان کے کئی دیوان موجود ہیں۔ اپنے پیچھے عظیم تلامذہ اور تالیف یافتہ مریدوں کی ایک جماعت یادگار چھوڑی۔ اہم تصانیف اور بہ کثرت فتاویٰ کے ذریعہ

خلق خدا کو راہِ راست دکھائی، ان کے لیے حق کو روشن کیا، احکام و بیہ کی وضاحت فرمائی اور اپنے تبحر علمی، انتہائی پختگی اور عمدہ تفہیم سے مشکل مسائل کو حل فرمایا، اپنے مریدین کے لیے چادہ سلوک روشن کیا اور ان کے لیے طریقت و معرفت کے اسرار واضح فرمائے۔

تاج النحل کی فقہیت اور فوہِ علم کا حال یہ تھا کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری بریلوی نے ان کو ان فقہ مفتیان کا رسم سے شمار کیا جن کے فتاویٰ پر لوگ آئندہ کر کے عمل کر سکتے ہیں (فتاویٰ رضویہ ج ۱۳، ۱۳۱۳ھ رضا اکبری میمنی) اعلیٰ حضرت نے آپ کا لقب ”تاج النحل“ رکھا اور ان کی مدح میں مشہور قصیدہ ”چراغِ انس“ اردو زبان میں لکھا جو ایک سو پانچ اشعار پر مشتمل ہے۔ جس میں ان کی زندگی کے گوشوں، گونا گوں علوم و معارف اور ان کی خدمات کو اس انداز میں اجاگر کیا ہے جن کا احاطہ اس مختصر مضمون میں نہیں ہو سکتا بلکہ ہزار مہسوطہ متاع بھی ان کے احاطے سے قاصر ہیں اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری نے ان کے والد حضرت علامہ فضل رسول قادری عثمانی بدایونی کی شان میں دو قصیدے ”جہانِ فضل رسول“ اور ”مدحِ فضل رسول“ (۱۳۰۰ھ) لکھے۔ ان دونوں قصیدوں میں مثنوی حضرت تاج النحل کی بھی مدح کی ہے۔ دونوں قصیدے اصحاب بدر کی تعداد کے مطابق ۱۳۱۳ اشعار پر مشتمل ہیں۔ یہ دونوں قصیدے پہلی بار نظم نگار (اعلیٰ حضرت) کی اصل تحریر پر مکتس لے کر ”مجمع الاسامی“ مبارک پور کے زیرِ اہتمام ”قصیداتی رانگتن“ کے نام سے شائع ہوئے۔

تاج النحل کے علمی سرمایہ کو باقی رکھنے، ان کے کارناموں اور خدمات سے متعارف کرانے کے لیے ہادیوں میں ایک اکبڑی کا قیام عمل میں آچکا ہے جس نے حضرت تاج النحل کی متعدد تصانیف کو زورِ مطبع سے آراستہ کیا اور ایک ضخیم فہرست بھی شائع کیا ہے جو پچاس سے زائد عالماء اور بیدار مفکر قلم کاروں کے مقالات پر مشتمل ہے اسے دیکھنا چاہیے۔

حضرت تاج النحل نے ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ کو ہادیوں میں وصال فرمایا اور اپنے آبائی قبرستان میں سپردِ خاک ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

جب قلم مدحیہ قصائد کے ذکر کی طرف چل پڑا تو مدح کے چند اشعار یہاں پیش کر دینا بے جا نہ ہوگا۔ امام احمد رضا نے اپنے قصیدہ میں تعظیم کے بعد علامہ فضل رسول کا مدح میں فرمایا۔

مَا كُنَّا هَذَا كَذِبًا لَكِنَّهُ تَطْبِيبٌ شِعْرٍ لَدَدِ الشُّعْبَانِ  
ترجمہ: ایسے عشقیہ شعرا کہنا میرا شیوہ نہیں لیکن یہ قصیدے کی تھپہب کے طور پر لکھا گیا ہے  
جو انوں کے لہو و دہ سے اس کا تعلق نہیں۔

إِذْ مَادَدَ بَنِي وَلَا أَنَا مِنْ خَدِّ  
ترجمہ: اس لیے کہ نہ تو لہو و دہ کا مجھ سے کچھ تعلق ہے نہ وہ میرا اس سے کوئی رشتہ، البتہ  
مجھے تو اپنے وقت کی مروج خاص و عام شخصیت کی مدح سرائی کرنی ہے۔

حِينَ لَا رَيْفًا قَافًا شَمًا عَلَيَّ  
ترجمہ: وہ علم کا وہ بلند ہے جو بہت سے بلند پہاڑوں سے فائق ہے، جو نہ صرف دیر  
بہادر بلکہ بہادروں کا سپہ سالار ہے۔

عَلِمًا عَنِيًّا عَلِيمًا عِلَامَةً فَضْلُ الرُّسُولِ الْفَاضِلِ الرَّازِي  
ترجمہ: ایسا سرور جو صاحب علم و دانش اور علامہ ہے جس کی فضل رسول جو فاضل راہی ہے۔  
إِنْ رُمْتُ عِلْمَ الْقَلْبِ فَهُوَ مَنَازِلُهُ وَالْمُبَصَّرُونَ، بِهِمْ هَدَى الْعُمَيَّانِ  
ترجمہ: اگر تم علم باطن کے خواہاں ہو تو وہ ذات راہی اس کے لیے چنارہ نور ہے، یقیناً  
ایمانوں کی رہنمائی کوئی مرد چاہی کر سکتا ہے۔

أَوْ عَلِمَ قَوَائِلَ الْفُرَّانِ فَيَاثَةً مِنْ آيَةِ فِي الشَّرْحِ وَالْأَكْثَانِ  
ترجمہ: اور اگر تم تفسیر کے طلب گار ہو تو کتاب الہی کی تفسیر میں وہ ایک سبقت قدرت ہے۔  
أَوْ عَلِمَ أَسْمَاءَ الرِّجَالِ فَذِكْرُهُ يَخْبِي تَحْتِجِلِ سَعِيدِيْنَ الْفُطَّانِ  
ترجمہ: اور اگر علم اسماء الرجال کی خواہش ہے تو اس میں ان کا نام بھی بن سید قطان کی  
روح زحمة جاوید ہے۔

أَيُّضُونَ فِي عِلْمِ الْأَصُولِ عَلَيْهِ مَنْ هُوَ بَاقِلٌ وَالْمُتَنِيخُ بِالْفَالِي  
ترجمہ: علم اصول میں وہ شخص کا کیا مقابلہ کرے گا جو باطل (غی) کی غصی کی طرح مازو ہے  
(ن) ہے اور ہمارے شرف مدوح تو امام ابو بکر باقانی ہیں۔

لَمْ يَمِ الْقُرُوعُ حَتَّى تَغْرِغَةَ الْبَدَى عَيْبٌ وَعَيْبٌ فِيهِ مُخْتَبِعَانِ  
ترجمہ: اور علم فروع میں وہ ان پر کیا غالب آئے گا جس میں زبان کی بے چارگی اور گراہی

دووں میں ہیں۔  
أَكْبَرُ الْأَدَبِ شُعْبَةً مِنْ فَضِيلَةٍ أَعْلَى عَلَى مَا لَيْتُهُ مِنْ أَفْئَانِ  
ترجمہ: دوسرے زمین پر چنے والوں کا ادب اپنی تمام تر اوج و اقسام کے ساتھ اس کے علم  
و فضل کا ایک حصہ ہے۔

لَوْ أَكْرَهْتُ رُوحَ بِنِ سَيِّدَةٍ طَيِّبَةٍ لَقَمَارَ حَسَنَةٍ وَأَتَمَّتْ بِالْأَلْوَانِ  
ترجمہ: اگر میں چاہتا کہ روح کو ان کا علمی کمال معلوم ہو جائے تو وہ پیار میں جائے اور ان  
کے پاس فریاد کرتی ہوئی آئے۔

وَعَا كَيْ بَعْدَ تَابِ الْجَوْلِ عَلَامَةُ عَبْدِ الْقَادِرِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ كَيْ مَدَحٍ كَرْتِے ہوئے  
فرماتے ہیں۔

تَمَّ اللَّهُ عَا فَارْجِعْ عَنِّي غَايَةً وَأَقْصِدْ سَمْعِي السَّيِّدِ الْبَغْدَادِي  
ترجمہ: دعا قسم ہوئی تو تم بال بال ہو کر واپس جاؤ، اور شہنشاہ بغداد کے ہتمام (مولانا عبد  
القادر بدایونی) کا قصیدہ کرو (بقدر میں سات اخات ہیں جن میں ایک شہر لغت بغداد میں بھی ہے)

الْعَالِمِ الْعَلَامَةِ الْعَلَمَ الْبَدِي دِكْرُهُ فَاثَمَةٌ بِكُلِّ مَعَانِ  
ترجمہ: جو عالم، علامہ اور ایسے سرور عالم ہیں جن کے ذکر کی خوشبو ہر جگہ پھیلی ہوئی ہے۔

أَعْلَمُ بَشَرٍ فِيهِ أَهْلَانِ بِيهَا مَنَازِلُهُ وَصَفَانِ مُخْتَلِفَانِ  
ترجمہ: کتنا عظیم ہے وہ سمندر جس سے بہت سے دریا رواں ہیں، ان دریاؤں میں ایسا  
پانی ہے جس میں کیے بعد دیگرے بار بار آنے والے لگا لگا دو صنف ہیں۔

(سمندر سے حضرت مدوح کی ذات اور دریاؤں سے ان کی تصانیف اور کلمات مراد ہیں)  
فَهَلَّا هَلْ مَرُّوْا بِرَبِّ الْوَلَا أَوْ خَلَقْلْ شَرْدُ كَوْنِي الْأَضْعَانِ  
ترجمہ: تو وہ دو شخصوں کے لیے یہاں کرنے والا صاف و شفاف پانی ہے اور دشمنوں کے  
لیے ہلاکت نیر زہر قاتل ہے۔

فَلَهُ رَيْثُكَ سَيِّدِي أَفْكَ بَدَ..... إِيْقَانٌ وَالْإِتْقَانِ وَالْإِتْقَانِ  
ترجمہ: اے میرے سرکار اللہ رب العزت آپ کو ایمان و یقین، ضبط و اتقان اور صبر کثیر  
کے ساتھ باقی رکھے۔

رَفِيَّ يَحْيَىٰ وَنُوحًا هَٰذَا الْأَمْسَىٰ حَمْدًا  
عَرَفْنَا مَنَاقِبَ عَنْ نَافِعِ أَمَانٍ  
ترجمہ: ہمارا رب آپ کے رفیع روشن کوثر و تاج و در کے جیسے آپ حدیث ہم و عرفان تر و تازہ  
روایت کرتے ہیں اس طرح کا ایک بزرگ دوسرے بزرگ سے، وہ مالک سے، وہ امین و ثقہ نافع  
سے روایت کرتے ہیں۔

(ان الفاظ کے لغوی معنی مروا دیں۔ پہلے بزرگ مولانا فضل رسول دوسرے بزرگ مولانا عبد المجید  
اور ہمارے مالک سیدنا اکرم آل احمد و ہمارے نافع سید طویل حضرت حمزہ ہیں۔ رضی اللہ عنہما)۔  
وَمُسْتَسْلَمًا بِالْمَعْدُ وَالْأَفْضَالَ عَنْ  
ترجمہ: وہ حدیث فضل و جہد کے تسلسل اور مضبوطی ایسی پہنچتی ہے ساتھ ہے جس میں کوئی  
کمزوری نہیں۔

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَّهُ مَخْرَجًا  
وَلَا يَجْعَلْ لِكُلِّ فِتْنَةٍ كَرْهًا  
ترجمہ: ہر آدمی اس میں تدبیر ہے، اندوہ، نہ شد و نہ کامیاب، نہ ضعف کا وجہ۔  
يَا بَايَعُوا لِبَنِي أَبِيكُمْ  
ترجمہ: اے اپنی نجات کے خواہاں انسان! تو ان کی رکاب سے وابستہ رہو وہ مصائب  
و آلام کے وقت تیرے حامی و مددگار ہوں گے۔

### ﴿تصانیف﴾

زبانی قلمی اور روحانی و جسمانی طور پر خلق خدا کی نفع رسانی اور فیض بخشی حضرت  
ممدوح رحمۃ اللہ علیہ کی طبیعت تیار تھی، مگر اسی اور بے راہ روی پر رد و کلیہ بھی ان کا شیوہ  
تھا۔ اسی طرح جسمانی بیماریوں کی تشخیص اور امراض کا علاج ان کی فطرت میں داخل تھا۔  
چنانچہ طب و معالجہ، تدبیر و اتفاق، تصنیف و ارشاد اور ریاضت و مجاہدہ کی تربیت کے  
ذریعہ انھوں نے خلق خدا کو نفع پہنچایا۔ شلوک و ادوہام کا خاتمہ کر کے دلوں کو نشی بخشی اور  
اسرار و معارف کی تعلیم دے کر سالکین کی رہنمائی فرمائی۔

انھوں نے بعض درسی کتابوں پر حواشی بھی لکھے لیکن ان کے قلم کا خاص میدان  
علم عقائد و کلام تھا۔ اور چون کہ ان کے زمانے میں فتنوں کا عروج ہو چکا تھا اس لیے

انھیں اپنی صحیح قلم کا نشانہ بنایا اور ان کی ہلاکت نیزی پر ضرب لگائی۔ حضرت کے سیرت  
نگاروں کا قول ہے کہ حضرت کی بعض اہم تصانیف انقلاب ہند کے زمانے میں تلف  
ہو گئیں۔ اور چونکہ وہ ہیں یا انقلاب کے بعد تصنیف ہوئیں ان میں بھی سب زبور طبع سے  
آراستہ نہ ہو سکیں بلکہ اکثر ضائع ہو گئیں اور جو چھپ گئیں ان کو دوبارہ ایسے خوبصورت  
پیرایہ میں چھاپنے کی ضرورت ہے جو عصر حاضر کے مزاج و معیار سے ہم آہنگ ہوں۔  
کاش کوئی فرد یا کوئی جماعت اس کام کو انجام دے۔

یہاں اُن کتابوں کا ذکر کروں گا جو میرے مطالعہ میں رہیں یا دیگر قلم کاروں کے  
مضامین میں جن کا تذکرہ پایا۔

(۱) تَلَيْفُ الْمُفْتَخِينَ فِي تَحْقِيقِ رَفْعِ الْقَدَرِ: حجاز مقدس کے سمندری سفر کے  
دوران مشرقی ہند کے بعض مسافریں اس مسئلہ میں نزاع کر بیٹھے تو آپ نے رفع نزاع اور  
اطمینان قلب کی خاطر عربی میں یہ رسالہ تحریر فرمایا جس میں محدثین کی روش پر اصول حدیث  
و فقہ رجال کی روشنی میں مہسوط بحث کی اور یہ سب سمندری سفر کے دوران صرف یادداشت  
اور اختصار کی بنیاد پر چند نشستوں میں پایہ تکمیل کو پہنچی۔

(۲) مَذْرُوعُ فَضُولِ الْحَكَمِ: جس تصوف میں بہ زبان عربی ہے (غیر مطبوعہ)

(۳) مسلم شریف سے منتخب احادیث کی شرح۔

(۴) حاشیہ بروحاوی زاہد یہ ناقص۔

(۵) حاشیہ بروحاوی زاہد یہ جاہلیہ۔

(۶) تصحیح المسائل (فارسی) مولوی محمد اسحاق کی "مآة مسائل" کا رد۔

(۷) حرز معظم (فارسی، اردو) آثار و ترقیات کی تعظیم۔

(۸) فصل الخطاب (درواہیہ)

(۹) تلخیص الحق (۱۳۶۹ھ) فصل الخطاب کے جواب کا رد۔

(۱۰) فَوَازُ الْمُؤْمِنِينَ بِشَفَاعَةِ الشَّافِعِيِّينَ: (اردو مطبوعہ)

اس میں مصنف نے اولاً مذہب اہل سنت کو بیان کیا ہے پھر معتزلہ کا مذہب اور  
ان کے دلائل و ذکر کر کے ان کا جواب دیا ہے اس کے بعد آیات و احادیث سے اہل حق کے



لاک پیش کیے ہیں۔ ایسے ہی تقویۃ الایمان اور تنبیہ الغافلین کی وہ عبارت نقل کی ہیں جن سے شفاعت کی نفی ہوتی ہے پھر ان عبارتوں کا جواب دیتے ہوئے ان کے مضاطوں اور نکاریوں کا پردہ چاک کیا ہے۔

(۱۱) "لَا يَكُونُ الْمُحَمَّدِيُّ لِرَجْمِ الشَّيَاطِينِ الْجَدِيدَةِ" یا "سَوَّطُ الرَّحْمَنِ عَلَى رَبِّ الشَّيْطَانِ" (۱۲۶۵ھ مطبوعہ۔)

یہ کتاب ایک مقدمہ اور دو باب پر مشتمل ہے۔ مقدمہ میں نجدی فرقہ کے وجود میں آنے کی اور عرب و ہند میں اس کے پھیلنے کی کیفیت بیان کی گئی ہے۔ باب اول میں نجدیوں کے عقائد کا بیان ہے۔ اس باب میں مصنف نے مولوی اسماعیل دہلوی کی کتاب تقویۃ ایمان کی عبارتیں نقل کر کے ان کا جواب دیا ہے اور قرآن وحدیث، تفاسیر وشروح حدیث راجعہ دین کے اقوال کی روشنی میں ان کو باطل کیا ہے۔ اور باب دوم میں نجدیوں کے کبر و تب کا پردہ فاش کیا ہے۔

یہ ایک ایسی جامع اور مجیدہ کتاب ہے جس میں نئے مذہب کے پیدا ہونے کی رنج اور ملک ہند میں اس کے پھیلنے اور پھیلنے پھولنے کی کیفیت بیان کی گئی ہے اور ہندوؤں کے افکار و خیالات پیش کر کے ان کے مضبوط و مستحکم جوابات دلائل و براہین کی روشنی میں دیے گئے ہیں۔ اور ان کے کبر و فرب کا پردہ چاک کیا گیا ہے۔

اس کتاب کی تالیف و تصنیف کا سبب یہ ہے کہ ایک دفع حضرت علامہ فضل رسول دری، دہلی میں حضرت خواجہ خواجگان، قطب الاقطاب بختیار کاکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے اور پُر انوار کی زیارت کے لیے حاضر ہوئے اور وہیں مراقبہ فرمایا۔ دیکھا کہ حضرت قطب الاقطاب ایک مقام پر کھڑے ہیں اور ان کے دونوں ہاتھوں میں اس قدر کتابیں رکھی ہیں کہ ماں تک بلند ہو گئی ہیں۔ علامہ نے عرض کیا حضور! یہ شقت آپ کیوں جھیل رہے ہیں؟ مایہ تمہارے لیے، مولوی فضل رسول الوان کتابوں کو لو اور ان کی مدد سے تفسیر شیطین دفع رو۔ اس کے بعد ہی علامہ نے نجلت کتاب مذکور (بدایونی محمدیہ) تصنیف فرمائی۔ (اصل تاریخ ص: ۱۵۱، ۱۵۰)

(۱۱) الْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ (فارسی) اولیائے کرام سے استخانت کے جواز

میں لکھی گئی ہے یہ کتاب "بدایونی محمدیہ" کے حاشیہ پر چمچی ہے۔ مصنف نے اس میں دو تفصیلات قائم کی ہیں۔ فصل اول میں احادیث نبویہ آثار صحابہ اور اقوال علما و اولیا و مشائخ کے ذریعہ حق بات کو ثابت کیا ہے اور فصل دوم میں تقویۃ الایمان کے دلائل کا رد کر کے باطل کا قلع قمع کیا ہے۔

مصنف کے بیان کے مطابق اس کی تالیف کا سبب یہ ہوا کہ ان کا کوئی عقیدت مند صاحب فرخ جو بریلی میں رہتا تھا شیخ کریم رحمہ اللہ پر درود و سلام بھیجا کرتا تھا۔ اس کے درود و سلام میں اس طرح کے الفاظ بھی ہوتے تھے۔

الْحَمْدُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ الْكَرِيمُ الْكَلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الرَّسُولُ الْرَحِيمُ۔  
ہندوؤں میں سے ایک شخص کو یہ معلوم ہوا تو اس نے درود و سلام پیش کرنے والے اس مرد صاحب پر کفر و شرک کا حکم لگا دیا تو اس صاحب عقیدت مند نے مصنف سے اس درود مذکور کا حکم دریافت کیا، انھوں نے جواب دیا تو فرمایا۔ جب اس نے جواب سنا تو ایک تحریر لکھ بیچی مصنف نے اس کی تردید کی۔ پھر اس نے غضب و جلال اور سب و شتم سے بھرا ہوا ایک خط بھیجا مصنف نے اس کا بھی مختصر اور ٹھوس جواب لکھا جس پر وہ خاموش ہو گیا اور کوئی جواب نہ دے سکا۔

مصنف فرماتے ہیں لیکن میرے احباب نے مجھے دے دی کہ اس مسئلہ پر ربط و تفصیل کے ساتھ کھوں تو میں نے اپنی کہا گئی، پراگندگی حال اور پریشانی خاطر کے باعث معذرت کی اور ان کی خواہش کی تکمیل میں تاخیر ہوئی۔ یہاں تک کہ صاحب معرفت و صاحب مفاخر و مناقب محمد عبدالکریم نے مجھ سے اصرار کیا اور چوں کہ مجھے کولان سے عقیدت تھی اس لیے میں نے ان کے حکم کی تعمیل کی۔

اس کتاب کا ناختمہ الطبع لکھنے والے نے ذکر کیا ہے کہ کسی اہل اللہ نے علامہ فضل رسول قادری عثمانی بدایونی سے جواز نہادوا استخانت کے باب میں ایک رسالہ تحریر کرنے کی درخواست کی۔ اس وقت حضرت نے کثرت مشغل اور درس و افتاء وغیرہ کی مصروفیات کا عذر فرمایا پھر ایک دن حضرت برہان اکالمین سلطان العارفین خواجہ سید حسن بدایونی مقلب بہ شیخ شاہی، روشن ضمیر و موموے تاب رحمہ اللہ (م ۲۵ رمضان ۱۲۳۲ھ) کے مزار پر حاضر ہوئے تو

ملاحظہ فرمایا کہ قبر مبارک مجاں اور روشن آنکھ کی طرح ہے اور اندر حضرت خلیفہ علیہ السلام کا نام الہی میں مصروف ہیں اور اسی حالت میں اصرار متوجہ ہو کر حکم دیتے ہیں کہ مولانا فضل رسول! اس سائل کا سوال پورا کرو اور سالہ جواز نہ دواستغاثت جلد تحریر کرو اور یہ کام دوسرے کاموں سے پہلے انجام دو۔ تو واپس ہو کر ان کے حکم کی تعمیل میں یہ کتاب تصنیف فرمائی۔ ممکن ہے کہ اس کتاب کی تصنیف کے سلسلے میں دونوں ہی امر پیش آئے ہوں لیکن حضرت مصنف علیہ الرحمہ نے عام لوگوں کو پہلا سبب بتایا ہے اور خاص لوگوں کو دوسرے سبب کی اطلاع دی ہو۔

(۱۳) سیف الجبار المسلمون علی الاعداء للابرار (۱۲۶۵ھ) پڑھنا ارادو۔

اس کتاب کو ایک مقدمہ، دو باب اور ایک خاتمہ پر مرتب فرمایا۔ مقدمہ میں یہ بیان ہے کہ صراطِ مستقیم کون ہے اور باب اول میں بتایا گیا ہے کہ فرقہ و باہیہ کیسے پیدا ہوا اور یہ کہ کس فرقہ کے لوگوں نے اہل اسلام سے بغاوت کی اور حرم میں ان سے قتال کیا اور ان کی جان و مال کو مٹا لیا، پھر یہ بتایا گیا ہے کہ وہابی مذہب کس طرح ہندوستان پہنچا اور مولوی اسماعیل دہلوی نے اسلاف کا مذہب چھوڑ کر اس نئے مذہب کی پیروی کی اور اس کی اشاعت کی راہ میں کوشش کیں۔

اور باب دوم میں وہابیوں کے عقائد کا بیان ہے۔

مصنف نے فرمایا۔ وہابیوں نے اپنے عقائد میں کچھ کتابیں تصنیف کیں اور علمائے اسلام نے ان میں سے ہر کتاب کا رد لکھا۔ ان میں سب سے بڑی کتاب محمد بن عبد الوہاب کی "کتاب التوحید" ہے جس کی اس نے تائید کی اور اس میں اپنے بنیادی مقاصد جمع کیے۔ یہ تائید (یعنی مختصر کتاب التوحید) کہ معتقد کچھ اور علمائے مکہ نے "الہدایۃ المکیۃ" کے نام سے اس کا جواب لکھا۔ اسی تائید (یعنی مختصر کتاب التوحید) کا رد درود ترجمہ اور شرح تفسیر الایمان ہے۔

اور فرماتے ہیں کہ میں اس کتاب (سیف الجبار) میں کتاب التوحید کی عبارتیں لکھوں گا پھر ان کا رد میں ترجمہ کروں گا اس کے بعد تفسیر الایمان کی عبارتیں نقل کروں گا تاکہ دونوں عبارتوں کے درمیان مطابقت ظاہر ہو جائے۔ پھر الہدایۃ المکیۃ سے علمائے

کہہ کا جواب پیش کروں گا تاکہ ان دونوں کے رد کے لیے کافی ہو۔ اس کے بعد اسماعیل دہلوی کے اکابر یعنی شاہ عبدالعزیز دہلوی وغیرہ کے اقوال سے وہ عبارتیں ذکر کروں گا جن سے الہدایۃ المکیۃ کی تائید ہوتی ہے۔

یہ اہم باب ہے جس سے وہابیت کی ضلالت عیاں ہوتی ہے اور واضح ہوتا ہے کہ صاحب تفسیر الایمان نے اپنے اکابر کے عقائد اور مسلمانوں کی جماعت کو چھوڑ کر ایک نئے مذہب سے اپنا رشتہ جوڑا ہے جب کہ اسماعیل دہلوی اور ان کے شیخ وہابیہ کو یہ تسلیم ہے کہ ان کے خاندان کے اکابر حق پر ہیں یہ لوگ آج بھی ان کی جانب اپنے کو منسوب کرتے ہیں اور انہیں اپنا انعام و ثیو مانتے ہیں۔ حالانکہ ان اکابر کے عقائد اور تفسیر الایمان کے خیالات میں نہایت اختلاف اور واضح فرق ہے۔

اور خاتمہ میں وہابیوں کے مکرو فریب کا بیان ہے۔ یہ کتاب بار بار چھپ چکی ہے۔ (۱۴) المعتقد المتقد (۱۲۷۰ھ)

مصنف نے اس کا سبب تالیف یوں لکھا ہے۔

جب میں بلد حرام میں مقیم تھا ایک شخص نے مجھے حکم دیا کہ میں علم عقائد و کلام میں ایک مختصر رسالہ لکھوں جو روشن فوہ کا جامع اور اہل سنت کے عقائد پر مشتمل ہو، نجد یوں کی گمراہیوں کو اجاگر کرنے والا ہو جس طرح ہمارے اسلاف نے کوشش اہل بدعت کی گمراہیوں کو اجاگر کیا تاکہ مسلمانوں کے راستے سے تکلیف دو چیزیں دور ہوں تو میرے لیے اس حکم کی بجا آوری کے سوا کوئی چارہ نہیں رہا تو المعلوم معنوں "اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ تمام لوگوں کو نفع پہنچائے۔ میں نے اس کا تالیف نام "المعتقد المتقد" (۱۲۷۰ھ) رکھا۔ اللہ تعالیٰ ہی کی ذات پر اعتماد ہے۔ کتاب میں ایک مقدمہ، چار باب اور ایک خاتمہ ہے۔

مقدمہ میں اولاً حکم کی تین قسمیں عقلی، عادی، اور شرعی ذکر کی ہیں تاکہ اس سے علم کلام کی تعریف کی جانب رخ کریں۔ ثانیاً علم کلام کی تعریف، موضوع، مسائل اور غایت کا بیان ہے۔

باب اول: الہیات کے بیان میں۔ یعنی وہ عقائد جو جملہ اہل مسجد و محل صفت سے متعلق ہیں کہ کیا چیز اس کے حق میں واجب ہے، کیا اس کے حق میں حلال ہے اور کیا اس

کے حق میں ممکن ہے۔

باب دوم:- نبوت کے بیان میں۔ یعنی وہ عقائد جو صاحب نبوت سے متعلق ہیں کہ کیا چیران کے حق میں واجب ہے، کیا محال ہے اور کیا ممکن ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ علیٰ جمیع الانبیاء۔

اسی باب کے تحت مصنف نے ہمارے نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام کے وہ

حقوق بھی بیان کیے ہیں جو خلق پر واجب ہیں اور جن کے ترک کرنے پر گناہ اور عذاب مرتب ہوتا ہے۔ یہ اس کتاب کی ایسی خصوصیت ہے جس سے علم کلام کی کتابیں خالی ہیں۔ مصنف نے خود ہی اس کے ذکر کی وجہ بیان فرمائی ہے کہ بد مذہبوں نے اس باب میں ایسے عقائد ایجاد کیے ہیں جن سے اسلام کی بنیادیں منہدم ہوتی ہیں انھوں نے ان عقائد کو بہت زیادہ پھیلا یا اور بے شمار عوام کو گمراہ بھی کیا ہے اس لیے حقوق نبوت کی عظمت و اہمیت کا بیان شامل کتاب کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ زمانہ ماضی کے متکلمین نے اسی بنیاد پر امامت کے مباحث کو علم کلام میں شامل کیا تھا۔ جب مباحث امامت علم کلام میں شامل ہو سکتے ہیں تو حقوق نبوت کی عظمت و اہمیت ان سے کہیں زیادہ ہے وہ بدرجہ اولیٰ اس فن میں شمولیت کے مستحق ہیں۔

مصنف نے نبی ﷺ کے حقوق و فضلوں میں بیان کیے ہیں۔ (فصل اول میں ان کی محبت اور اطاعت کا وجوب بیان کیا ہے اور فصل دوم میں ان کی ایذا رسانی اور اہانت کی حرمت اور بلاست نیز کی کا ذکر کیا ہے۔ پھر ان کی شان گھٹانے والے اور کسی طرح کی بات سے ان کی آبرو پر حرف لانے والے کا جہنم تفصیل سے لکھا ہے۔ اور اہانت کی صورتیں اور تنقیص کے مراتب شرح و بسط سے تحریر فرماتے ہیں۔

باب سوم:- سمعیات کے بیان میں یعنی وہ عقائد جو سماع پر موقوف ہیں جن کا اثبات وحی الہی یا قول رسول کے بغیر صرف عقل سے نہیں ہو سکتا جیسے حشر و نشر اور جنت و دوزخ۔

باب چہارم:- امامت کے بیان میں۔

خاتمہ:- ایمان کے بیان میں۔ اللہ تعالیٰ ایمان پر ہمارا خاتمہ فرمائے۔ اس کتاب کا اعزاز بیان یہ ہے کہ مصنف عظیمی ہر ماہرین کے ساتھ سہمی دلائل بھی ذکر کرتے ہیں اور عقلی

مباحث کو اس حد تک طویل نہیں دیتے کہ کتاب علم کلام سے خارج ہو کر خاص فلسفہ بن جائے اور دلائل اپنے پیش کرتے ہیں جو مختصر، تشفی بخشی اور ہدایت دینے والے ہوں۔ اس کتاب میں وہابیہ کی ضلالت اور گمراہی کو بھی واضح کیا گیا ہے جیسا کہ ابتدا میں مذکور ہے۔ یہ بھی اس کتاب کی ایک خصوصیت ہے اس لیے کہ فرقہ وہابیہ ایک جدید فرقہ ہے جس کو لوگوں نے سنا ہی نہیں۔ لیکن اسلاف نے ہر اس فرقے کا دفاع کیا جو ان کے زمانے میں پیدا ہوا اور اس کا فیصلہ کن رد فرمایا کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر امت کے ایمان کی حفاظت اور حق کے دلائل کا اظہار، فتنوں کو دفع کرنا اور گمراہیوں کا دور کرنا واجب فرمایا تھا تو بعد کے علمائے انہیں کے نقش قدم پر چل کر اپنے زمانے میں پیدا ہونے والے فتنوں کا رد فرمایا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

إِنَّمَا ظَهَرَتِ الْفِتْنَةُ أَوْ قَالَ الْبِدْعَةُ  
وَسُبُّ أَحْسَنَ حَبَابٍ، فَيُظْهِرُ الْعَالِمُ عِلْمَهُ  
فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ  
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ  
اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا۔

(رواہ المصنف وغيرہ)

قبول فرمائے گا نہ فرض۔

اس میں شک نہیں کہ المعتقد المتفق اس باب میں یکتا اور اس طرز کی واحد کتاب ہے۔ حق کی تقسیم میں بلوغ، باطل کے رد و ابطال میں لا جواب، آسان طرز اور واضح بیان پر فخر ہے یہ کتاب اس لائق ہے کہ اس کو نصاب تعلیم میں داخل کر دیا جائے تاکہ علماء و مشائخ کی طرح طلبہ بھی اس سے نفع اٹھائیں۔ اللہ ہی ہر نیک و نفع دینے والا ہے۔

محمد احمد مصباحی



## سوانح حیات صاحب المستند المعتمد علامہ امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمۃ والرضوان

۱۲۷۲ھ/ ۱۸۵۶ء - ۱۳۳۰ھ/ ۱۹۱۲ء

آپ کا اصل خاندان قندھار (افغانستان) سے تعلق رکھتا ہے آپ کے اجداد میں سے ایک بزرگ مغلیہ دور اقتدار میں افغانستان سے ہندوستان آئے اور حکومت کے کسی عہدے پر فائز نہ ہوئے۔ ان کی ملکیت میں بہت سے گاؤں اور جاگیریں تھیں جو اب بھی ان کی اولاد میں چلی آ رہی ہیں۔ ملازمت کا سلسلہ چند نسلوں تک رہا۔ ان کے اجداد میں سے ایک بزرگ حکومت کی ملازمت سے کنارہ کش ہو کر ریاضت و مجاہدہ، ذکر اور کثرت عبادت میں مشغول ہو گئے اور ان کی یہ روش ان کی اولاد میں جاری ہو گئی اور خاندان نے اہل ثروت و امارت کا راستہ چھوڑ کر زہدوں اور فقیروں کا راستہ اپنایا۔

حضرت کے چچا محمد علامہ رضاعلی خاں (۱۲۳۳ھ - ۱۲۸۲ھ) اکابر علماء و صلحا سے تھے۔ فتویٰ نویسی، رشد و ہدایت، تصنیف و تالیف اور تدریس کے فرائض انجام دیتے تھے۔ بریلی کے بہت سے حضرات کو ان سے شرف تلمذ حاصل ہوا۔ لوگ ان کی خدمات سے متاثر اور ان کے مہذب آتے تھے۔ والد ماجد حضرت علامہ فتی علی خاں (۱۲۳۶ھ - ۱۲۹۷ھ) بھی مشہور عالم دین، اور صاحب فتاویٰ تھے ان کی گراں قدر تصانیف بھی ہیں، جن میں "الحکام الاموال وخصایہ فی تفسیر سورۃ آلہ نساء" تقریباً پانچ سو صفحات پر مشتمل ہے۔

ولادت باسعادت: اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں قادری شہر بریلی میں ۱۲۷۲ھ مطابق ۱۲ جون ۱۸۵۶ء کو خاں کدان کشمی پر چلوہ بار ہوئے۔ دینی گھرانے اور صاحبِ ماحول میں پروان چڑھے۔ چچا احمد اور والد بزرگوار نے ان کی پرورش کی۔ ابتدائی کتابیں انھوں نے مرزا غلام قادر بیگ سے پڑھیں پھر والد ماجد سے دیانت کی تکمیل فرمائی ۱۲۷۱ھ شریعت العظمیٰ ۱۲۸۶ھ کو فراغت حاصل ہوئی۔ فراغت کے بعد والد بزرگوار نے فتویٰ نویسی کا کام ان کے سپرد کر دیا۔ آپ فتویٰ لکھ کر اصلاح کی خاطر والد ماجد کی بارگاہ میں پیش کرتے۔ یہاں تک کہ چند سالوں کے بعد والد ماجد نے فرمایا کہ اب فتاویٰ لکھانے کی ضرورت نہیں

ہے لیکن والد ماجد کی حیات تک آپ کا معمول یہی رہا کہ فتویٰ لکھ کر انہیں دکھانے کے بعد ہی جاری کرتے۔ فتویٰ نویسی اور تصنیف و تالیف کے دوران آپ نے علم ہیئت کی ایک کتاب شرح مقیمین مولانا عبدالحی علی پانی رام پوری (۱۳۰۳ھ) سے پڑھی۔

تبحر علمی: علوم متداولہ اپنے والد ماجد سے سیکھے اور کثیر علوم و فنون انھوں نے بغیر استاد کے تحصیل اپنے ذاتی مطالعہ سے حاصل کیے تو علوم دینیہ و ادبیہ میں قابلیت کے ساتھ علم حساب، ہندسہ، جبر و مقابلہ، اوگاثرم، اکر، جبر، کسیر، مناظر و مریا، علم شات کروی، مثلث، مستطی، مربع وغیرہ علوم میں مہارت حاصل کر لی۔ فہرں میں ان کی تصانیف ان کے علمی تبحر اور فی مہارت کا روشن ثبوت ہیں۔ بلکہ ان تصانیف کے مطالعہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مختلف علوم و فنون میں آپ بہت سے اصول و قواعد کے موجد بھی ہیں جن میں کے کسی بھی حصے کی سمت قبضہ جانے کے لیے انھوں نے دس قواعد وضع کیے۔ جن کے بارے میں خود لکھتے ہیں: "الحمد للہ ہمارے یہ دس قواعد سے قدامت زمین، زبر و بالا، بحر و بر، سہل و جبل، آبادی و جنگل سب کو محیط ہوئے کہ جس مقام کا عرض و طول معلوم ہو نہایت آسانی سے اس کی سمت قبضہ نکل آئے۔ آسانی اتنی کہ ان سے پہلے تر بلکہ ان کے برابر بھی، اصلاً کوئی قاعدہ نہیں اور تحقیق ایسی کہ عرض و طول اگر صحیح ہو اور ان قواعد سے سمت قبضہ نکال کر استقبال کریں اور پوسے اٹھادیے جائیں تو کعبہ معظمہ کو خاص روپرو پائیں" (کشف اھلۃ - باب سوم ص ۱۲۲)

ان کے شاگرد رشید علامہ فخر الدین احمد بھاری نے اپنی کتاب "توضیح فی الثبوت" میں ان قواعد کو نقل کیا ہے اور اپنے دور کے بلند پایہ علما کے کرامات کا ایک دلچسپ واقعہ تحریر کیا ہے کہ ان کے ایک شاگرد نے بعض مقامات کی سمت قبضہ سے متعلق ان علما کے پاس ایک سوال بھیجا لیکن اس میں سے نا آشنا کی کے باعث انھوں نے بڑے مضحکہ خیز جوابات دیے۔ اگر وہ صاف صاف معذرت کر لیتے اور اس میں سے اپنی لاعلمی کا اعتراف کر لیتے تو ان مضحکہ خیز باتوں سے بچ جاتے۔ لیکن خود پسندی میں ایسے ہی غائب و غائب حاضر ہوتے ہیں۔ علامہ فخر الدین احمد نے بیٹن امام احمد رضا سے سیکھا تھا جس طرح انھوں نے ان سے بہت سے ایسے علوم حاصل کیے تھے جن کے باعث انہیں اپنے معاصرین پر ایک اقدار حاصل تھا۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا کی کوئی کتاب ایسی نہیں ہے جو نادر افادات اور حیرت انگیز ایجادات سے خالی ہو۔ ان میں ایسے مشکل اعتراضات اور طبعی محلی بلیس کے جو اگلی کتابوں میں نہیں۔ علم فقہ و کلام وغیرہ علوم دینیہ میں ان کی مہارت دنیا بھر میں مشہور ہے اور اپنے بے گانے سب اس کا اعتراف کرتے ہیں۔

مذہب و مشرب :- وہ مسلک کاغنی، مذہبِ اعلیٰ اور مشرباً قادری تھے۔ سیدنا آل رسول ماریہوی (م ۱۴۹۳ھ) کے دستِ حق پرست پر بیعت ہوئے اور ان سے جملہ سلاسل کی اجازت و خلافت کے ساتھ حدیث و غیرہ کی بھی اجازت پائی۔ سید شاہ آل رسول ماریہوی شاہ عبد اعزیز برصغیر دہلوی کے شاگرد تھے۔ محدث دہلوی تحفۃ العاشعینہ اور دوسری اہم کتابوں کے مصنف ہیں۔ اعلیٰ حضرت کو کتاب و سنت اور اسلاف امت سے گہری وابستگی تھی اور وہ رسول کریم علیہ افضل الصلاۃ و افضل السلام، صحابہ کرام اور ائمہ عظام کے اتباع پر سخت سے قائم تھے۔ سرکار کے سچے عاشق اور صحابہ و ائمہ کے انتہائی عقیدت مند تھے۔ ان کی شان میں ادنیٰ گستاخی اور بے ادبی سے غضب ناک ہو جاتے۔

وہ دین میں بدعت اور باطل پرستوں سے مصالحت و دائرہ رکھتے جب تک کہ وہ اپنی گمراہیوں سے توبہ کر کے حق کے دامن میں نہ آجائیں۔

جہاد کا اہتمام :- اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ نے نصاریٰ، ہنود، روائش، قادیانی، وہابی، دیوبندی، ہندوی اور نیچری وغیرہ دلائل باطل کا رد فرمایا اور جب بھی کوئی بد مذہبی رومنا ہوتی تو آپ کا قلم اس کی تردید کے لیے رواں ہو جاتا۔ یہاں تک کہ علما نے فرمایا کہ "امام احمد رضا کے قلم کے خوف سے بہت سے اہل باطل ایک طویل عرصے تک اپنی بد مذہبی کے اعلان سے باز رہے" ایسے ہی ہر حرام کام اور برائی جو اسلامی معاشرے میں رومنا ہوتی آپ کو ان سے سخت نفرت ہوتی اور اسے روکنے اور مٹانے کے لیے اپنی پوری کوشش صرف کر دیتے۔ ان کی تصانیف میں ان بدعات و منکرات پر سخت رد و انکار موجود ہے جو ان کے دور میں رائج ہوئیں یا پہلے ظاہر ہو چکی تھیں۔

اہل بدعت جب ان کے قائم کردہ دلائل و براہین کا جواب نہ دے سکے تو کذب وافتراء کا سہارا لیا اور کہنا شروع کیا کہ وہ رسول کو خدا کا درجہ دیتے ہیں، صالحین یا ان کی قبروں کے لیے عہدہ روار رکھتے ہیں اور ہر طرح کی اسلامی تحریک کی مخالفت کرتے ہیں۔ بد مذہبوں

نے اہل سنت کو "بریلوی" کے نام سے موسوم کیا تاکہ وہ لوگ فریب میں آجائیں جو حقیقت حال سے واقف نہیں ہیں اور یہ سمجھیں کہ یہ ایک نیا فرقہ ہے۔ حالانکہ حق یہ ہے کہ امام احمد رضا نے اس طریقہ سے ذرا بھی تپناؤ نہ کیا جس پر صحابہ کرام، تابعین عظام اور ان کے بعد کے ائمہ دین عمل پیرا تھے اور کسی معاملے میں بھی دین حنیف اور مذہبِ حنی سے باہر قدم نہ رکھا۔ لیکن اہل باطل بہتان پرداز اور افتراء پرداز کی سہارا لیتے ہیں۔ حالانکہ امام احمد رضا کی تصانیف ان کے پیرو پیغمندوں کے غلط ہونے کی سب سے بڑی دلیل ہیں۔ جو ان کا مطالعہ کرے گا اسے یقین ہو جائے گا کہ اعلیٰ حضرت ان تمام الزامات سے بری ہیں۔ مزید برآں ان تصانیف کے کثیر افادات و افاضات، بلند پایہ مباحث اور علوم و معارف سے بھی بہرہ ور ہوگا۔

ان کے دور کے علمائے حرمین شریفین نے ان کی مدح سرائی کی ہے اور ان سے حدیث کی سندیں حاصل کی ہیں۔ ڈاکٹر پروفیسر مسعود احمد صاحب نے اپنی کتاب "فاضل بریلوی علمائے قازان کی نظر میں" میں علمائے حرمین شریفین کے گراں قدر اقوال جمع کیے ہیں۔ تصانیف :- اعلیٰ حضرت نے پچاس سے زائد فتنوں پر کتابیں لکھی ہیں۔ بعض ماہرین نے ان کا قول ہے کہ "ان سے پہلے کہ انہی ۳۵ فتنوں سے زائد پر کتابیں نہیں لکھیں" اعلیٰ حضرت کی چھوٹی بڑی تصانیف ایک جزائریک پہنچ گئی ہیں۔ انہیں اختصار اور قلیل الفاظ میں کثیر معانی جمع کر دینے پر یہ طوطی حاصل تھا۔ میں نے ان کی کتاب "جد المعتمد علی رد المحتار" (جلد ثانی) پر اپنے مقدمہ میں اسی "جد المعتمد" سے شواہد پیش کرتے ہوئے اس کو تفصیل سے لکھا ہے۔ اعلیٰ حضرت کے مختصر رسالے بھی تحقیق و تدقیق اور وسعت معلومات میں اعلیٰ مقام رکھتے ہیں اب جیسا کہ قارئین کرام "المستند المعتمد" میں بھی اس خصوصیت کا مشاہدہ کریں گے۔ اس مقام پر ان کی بعض تصانیف کے اسرار و کیمے جاتے ہیں تاکہ ناظرین ان کی نوع و نوع خدمت اولیٰ کا ناموس سے متعارف ہو سکیں۔

(۱) المغنی فی الفتاویٰ الرضویہ۔ اس کی بارہ جلدیں ہیں اور ہر جلد میں بڑے سائز کے پانچ سو صفحات سے لے کر لگ بھگ ایک ہزار صفحات تک ہیں۔

(۲) جد المعتمد علی رد المحتار لابن عابدین الشافعی۔ اس کی

پانچ جلدیں ہیں۔ جن میں دو جلدیں مجمع الاسلامی مبارک پر مطلع اکمل گڑھ کے زیر اہتمام شائع ہو چکی ہیں۔

(۳) الصَّنْعَانُ عَلَى مُشْكَلِ فِي آيَةِ غُلُومِ الْأَرْحَامِ - (ردصاری) (۴) کيفر کر دار آریہ (ردہو) (۵) السُّوءُ وَالْعِقَابُ عَلَى الْمَسِيحِ الْكَلْبِ (ردقادیانی) (۶) ردقادیانی میں ایک رسالہ بنام "فَيْزُ الدِّينَانِ عَلَى مُرْتَدِّ بَقَايَا" جاری کیا۔ (۷) الْجَزَاءُ الدِّينِي عَلَى الْمُرْتَدِّ الْقَادِيَانِي (۸) رَدُّ الرُّفْعَةِ (۹) الْأَذَلَّةُ الطَّاعِنَةُ فِي أَفْكَانِ الْمَلَاعِنَةِ (روشد) (۱۰) فتاویٰ الحزینین پر خیف تلوة النہیں۔ (۱۱) اللُّوْلَةُ الْمَكْنِيَّةُ بِالْعَاقَةِ الْغَيْبِيَّةِ (انما ظہیر السلام کے لیے علم غیب کا اثبات) (۱۲) اللُّوْلَةُ صَاحِبَةُ الْمَكْنِيَّةِ لِمُحِبِّ الدُّوْلَةِ الْمَكْنِيَّةِ (۱۳) اِكْتِمَالُ الطَّاعَةِ عَلَى شَرْكِ سُوَيْي بِالْمُؤْمَرِ الْعَدَاةِ (۱۴) الزُّهْدَةُ الْوَكْبَةُ فِي تَحْرِيمِ مَخْلُوقِ الصَّحِيحَةِ (اس کتاب میں مخلوق کے لیے حرمہ تعلیمی کی حرمت پر چالیس احادیث اور کتب فقہ سے ایک سو پچاس نصوص پیش کیے ہیں) (۱۵) جُمْلَةُ النُّوْرِ فِي نَهْيِ الشَّيْءِ عَنِ الْقِيُورِ (۱۶) مَرْوُجُ الشَّجَا لِمَرْوُجِ النِّسَا (۱۷) جَبَلِيَّةُ الصُّوْتِ لِنَهْيِ الدُّعْوَةِ لِأَمَامِ الْمَوْتِ ۱۳۱۰ھ۔ (۱۸) اِعْتِقَادُ الْأَخْبَابِ فِي التَّجَوُّبِ وَالْمُسْتَعْلَى وَالْإِنْفِصَالِ (۱۹) كَيْفُ الْغَيْبِ فِي تَقْيِيلِ الْإِبْهَامِ (فلس مسئلہ کے علاوہ علم حدیث کے نامور محدث اور اعلیٰ تحقیقات پر مشتمل ہے) (۲۰) حَيَاةُ الْمَوْتِ فِي بَيَانِ سِمَاعِ الْمَوْتِ -

انھوں نے علم فقیر، حدیث، فقہ اور سیرت وغیرہ کی کتابوں پر تعلیقات و حواشی بھی قلم بند فرمائے ہیں ان حواشی کی خصوصیت یہ ہے کہ سب ان کے طبع زاد ہیں۔ ان کی شان یہ تھی کہ وہ دیگر امور سے فارغ ہو کر محض حاشیہ نویسی کے لیے بیٹھے نہیں تھے جیسا کہ دوسرے حاشیہ نگاروں کا طریقہ ہے کہ جب وہ کسی کتاب پر حاشیہ لکھنا چاہتے ہیں تو اپنے گرد و حیر ساری کتابیں جمع کر لیتے ہیں بشروع حواشی کا انبار لگا لیتے ہیں اور انھیں میں سے اپنی پسندیدہ باتیں نقل کر لیتے ہیں یہاں تک کہ ایک ضخیم حاشیہ تیار ہو جاتا ہے۔ یہ کام بھی طبع بخش اور قابل قدر ہے لیکن اس کے برخلاف امام احمد رضا قادری جب کسی کتاب کا مطالعہ کرتے اور اس میں کوئی مشکل بحث یا مصنف کی کوئی لغزش نظر آتی یا کوئی ایسا مسئلہ ہوتا جس میں مزید وضاحت

کی ضرورت ہوتی یا کوئی ایسا مقام ہوتا جس میں ارباب قلم کی رائیں مختلف ہوتیں تو وہیں ایک سلیس اور سہل عبارت لکھ دیتے جس سے مشکل حل ہو جاتی، لغزش دور ہو جاتی، مسئلہ منکشف ہو جاتا اور حق بات روشن ہو جاتی۔ یہ خاص فضل الہی ہے جو ہر حاشیہ نگار کے نصیب میں نہیں۔ شاعری:۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بلند پایہ شاعر بھی تھے۔ عربی، فارسی اور دو تینوں زبانوں میں اشعار کہتے تھے۔ ان کا شعری دیوان دو جلدوں میں بنام "صدا بق شمس" موجود ہے۔ ہند و پاک کے ادب و شعرا اس کی طرف متوجہ ہوئے، اس پر انھوں نے سیرج کیا اور مقالے لکھے۔ یہ دیوان محمد باہری نقالی، نعت رسول مقبول، مناقب ابوالیاء اللہ اور مذمت دشمنان خدا و رسول پر مشتمل ہے۔ ان کے اشعار میں خدا و رسول کی محبت اور تعظیم کے جذبات موجزن نظر آتے ہیں۔ ان کے پڑھنے اور سننے والوں کے دل عشق و محبت اور تعظیم و تکریم سے سیریز ہو جاتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت کے عربی اشعار کتابوں میں شائع ہوئے تھے یہاں تک کہ جامع الزہر (مصر) کے ایک فاضل استاد علامہ محمد احمد عبدالرحیم محفوظ نے دورۂ پاکستان کے دوران صاحب معارف و آثار باخلاقی حسن حضرت علامہ عبدالحکیم شرف قادری کے تعاون سے ان کو یکجا کر بیکار عم کیا۔ اور بڑی دقت و مشقت کے ساتھ انھیں واپسی لے آں کیلئے شب بیداری میں یہاں تک کنگ جھگ آٹھ سو پاس سے بھی زائد اشعار جمع کر لیے، پھر ان پر شرح لکھا حاشیہ نگاری کی مقدمہ سے آراستہ کیا مراجع لکھے اور اخذ و جمع میں پوری دیانت داری اور احتیاط برتی۔ اس مجموعہ کا نام انھوں نے "مَدَائِنُ الْفَقْرِ" رکھا۔ جو دو سال پیشتر علامہ حقیقت رضا گرامی (پاکستان) سے شائع ہو چکا۔ اس کے بعد استاد و مفسر نے علامہ احمد رضا کی سیرت اور عربی و یونانی سنیوں میں ہونے والی تحقیقات و ضمیمہ پر ایک کتاب تصنیف کی اور اس کا نام الامام اکبر لعلہ احمد رضا خان و لعلہ لغوی رکھا۔ یہ کتاب بھی اسی علامہ سے شائع ہو چکی ہے۔ ان دونوں کتابوں کا مطالعہ فکر کرنے کیلئے لائق بخشش ہے۔ وفات:۔ آپ نے پوری زندگی دین و سنت، علم و فن اور قوم کی خدمت میں گزاری۔ محققین ان کی نوع پر نوع خدمات، نادر تحقیقات اور بلند پایہ افادات کا احاطہ کرنے سے قاصر ہیں۔ یہ یونیورسٹیوں، کالجوں اور بڑی بڑی درس گاہوں میں دانشور حضرات ان کی حیات و خدمات اور کارناموں پر مسلسل علمی و تحقیقی مضامین لکھ رہے ہیں۔ آپ یہ لا جواب کارنامے انجام دینے کے بعد مورخ ۲۵ صفر ۱۳۴۰ھ مطابق ۲۸ اکتوبر



۱۹۲۱ء بروز جمعہ مبارک رب اکبر کے جوار رحمت میں پہنچ گئے۔

آپ کے بڑے صاحب زادے علامہ حامد رضا خاں قادری (م ۱۳۶۲ھ) ان کے بعد چھوٹے صاحب زادے مفتی اعظم علامہ مصطفیٰ رضا قادری (م ۱۴۰۲ھ) جانشین ہوئے۔ ان دونوں عظیم ہستیوں نے بھی دین و علم کی خدمت، افتاء نویسی، تبلیغ و ارشاد اور امت مسلمہ کے عقائد کی حفاظت و صیانت میں اپنے والد ماجد کی پیروی کی۔ رحمہما اللہ تعالیٰ۔

انوار الملتان: - علامہ سلامت اللہ رام پوری نے بنام "تَوْحِيدُ الْمُتَمَكِّنُونِ فِي حُكْمِ كَرَامَةِ فُتُوْنِ" ایک رسالہ تصنیف کیا اور تھدیق کی غرض سے امام احمد رضا کی خدمت میں بھیجا۔ اعلیٰ حضرت نے اردو میں ایک مستقل رسالہ تصنیف فرمایا جس کا نام "الْحُكْمُ شَيْبَا حُكْمِ فُتُوْنِ جِهَانِيَا" (۱۳۲۸ھ) رکھا۔ یہ رسالہ پہلی بار مولانا سلامت اللہ رام پوری کے رسالہ کے ساتھ طبع ہوا۔ پھر ۱۲۷۷ھ کو ایک نفاذ کتب حرم مکہ علامہ سید اسماعیل خلیل مکہ مکرمہ سے بریلی آئے تو ان کی خواہش پر اعلیٰ حضرت نے یہ رسالہ عربی میں منتقل کیا۔ اردو رسالے کے مقدمہ ثانیہ میں کلام الہی کی بحث "تمیزان التبصرة الكبرى" کی عبارت تک تھی۔ لیکن مصنف نے تعریب کے وقت اس بحث سے متعلق اپنی عظیم تحقیقات کا اضافہ کیا۔ مولانا سید اسماعیل خلیل کی کتاب سامنے ہوئی کہ اس بحث کو ایک مستقل رسالہ کی شکل میں کر دیا جائے تو مصنف نے اس کے شروع میں ایک مختصر خطبہ کا اضافہ کر دیا تاکہ جو چاہے اسے ایک مستقل رسالہ بنا لے اور اس کا تاریخی نام "تَوْحِيدُ الْمُتَمَكِّنُونِ فِي تَوْحِيدِ الْقُرْآنِ" (۱۳۳۰ھ) رکھا۔

یہ رسالہ مصنف علیہ الرحمہ کے کتب خانہ میں محفوظ تھا۔ پھر ان کے پر پوتے مولانا قوصیف رضا قادری کے ہاتھ آیا۔ ان سے رضا اکیڈمی ممبئی کے جنرل سکریٹری جناب الحاج محمد سعید نورانی نے حاصل کیا اور ان سے اس کی فوٹو انسٹیکال پی میں نے حاصل کی پھر نقل و تمبیض کے بعد اصل سے مقابلہ کیا۔ یہ مکمل رسالہ ۱۳۱۸ھ میں رضا اکیڈمی ممبئی نے شائع کیا۔ اس کے بعد رسالہ "تَوْحِيدُ الْمُتَمَكِّنُونِ فِي تَوْحِيدِ الْقُرْآنِ" کو جدا کر کے "المعتقد المنتقد" اور اس کی شرح "المستند المعتمد" کے ساتھ شامل کر دیا تاکہ اس کا فائدہ عام ہو اور متن و شرح میں مندرج کلام الہی کی بحث تام ہو جائے۔ اللہ ہی خیر کی توفیق بخشے والا اور ہر نقصان سے بچانے والا ہے۔

### المستند المعتمد ببناء نجاۃ الابد (۱۳۲۰ھ)

آپ نے "المعتقد المنتقد" پر حاشیہ لکھا۔ اس کا سبب یہ بنا کہ قاضی عہد الوحید فردوسی عظیم آبادی نے "المعتقد المنتقد" کو چھاپنا چاہا۔ ایک مطبوعہ نسخہ ان کے پاس تھا جو کلمات کی غلطیوں سے بھرا ہوا تھا تو اس کو امام احمد رضا کی خدمت میں پیش کیا اور ان سے اصلاح کی درخواست کی۔ آپ نے اس کی اصلاح فرمائی اور بعض مشکل الفاظ کے حل کے لیے چند کلمات لکھ دیے یا کسی مطلب کو واضح کرنے کے لیے چند سطریں بند کر دیں اور کہیں اس سے کچھ زیادہ تحریر کر دیا۔ پھر محدث سورتی کے مشورے کے بعد بعض حواشی تفصیل سے لکھے۔ جیسا کہ دیا ہے میں آپ نے ذکر کیا ہے کہ: "دوران طبع اگر کسی مشکل کی توضیح جس کی شکل کے بیان، کسی پیچیدہ مسئلہ کا حل، کسی مطلق کی تفسیر یا کسی قسم کی چیزیں جو متن کے لوازم ہیں سے ہیں یا کسی ایسے مسئلہ سے متعلق جن میں لوگوں کے خیالات مختلف ہوں تحقیق حق کی حاجت پیش آئی یا کتاب میں بعض حضرات سے نقل شدہ کام میں کسی لغزش قلم پر تعبیر کی ضرورت محسوس ہوئی تو میں نے حاشیہ میں چند حروف لکھ دیے اور وقت کے لحاظ سے توفروا ہی لکھا اس لیے کہ اگر قلم رواں، آخر طباعت جاری، اور فرصت معدوم اور میری مصروفیت معلوم۔

پہلے تو ان میں سے بیشتر چیزوں کی طرف بالکل ہی توجہ نہ تھی یہاں تک کہ شروع میں چند اجزا ایوں ہی چھپ گئے تو..... مولانا مولوی محمد وصی احمد محدث سورتی نے مشورہ دیا کہ یہ یہ ہونا چاہیے۔ اس کے بعد میں نے لکھا تو یہ حاشیہ موجودہ شکل میں تیار ہو گیا الفاظ تبدیل ہیں لیکن معانی۔ انشاء اللہ جلیل ہیں! ملخصاً۔

اس اجمال کی تفصیل کے لیے مختصر تعدیقات سے کچھ نمونے پیش کیے جاتے ہیں۔ اور کچھ منسلق تعلیقات کی جانب اشارہ ہی کی جاتی ہے۔ معتقد میں امام نابلسی سے نقل ہے۔

قَالَ الْأَخْيَارُ وَالْحَاكِمُ الشَّرْعِيَّةُ  
كُلُّهَا نَظَرِيَّةٌ بِحَسَبِ الْأَصْلِ إِذْ لَا  
تَكُنْ إِلَّا بَعْدَ ثَبُوتِ الْبَيِّنَةِ وَهِيَ لَا  
تَكُنْ إِلَّا بَعْدَ لَعَلِّهِ بِالشَّعْزَةِ وَهِيَ  
نَظَرِيَّةٌ - ۵۱ -

ہاتھی لکھا، اصل کے اعتبار سے سارے  
ادکام شرعی نظری ہیں اس لیے کہ وہ ثبوت کے  
ثبوت کے بعد ہی ثابت ہوتے ہیں اور ثبوت  
کا ثبوت مجروحہ کے علم کے بعد ہی ہوتا ہے اور یہ  
نظری ہے۔

عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ سارے عقائد کی ثبوت شرع کے بعد ہی ثابت  
ہوتے ہیں حالانکہ ان میں سے تو اصل حضرت نے اس پر یہ تعلق لکھی۔

میں کہتا ہوں کہ ادکام شرعیہ کا حکم معیروں  
ہیں عقائد کے مسائل، بلکہ وہ ہیں جو صرف عقل  
سے معلوم ہوتے ہیں جیسے ہمارے قول کہ "عالم کا  
ایک صالح ہے" "اس کے لیے کلام ثابت ہے"  
"اور رسول پر حق ہے" اس لیے کہ اس طرح  
کے امور سے ثابت ہوتے ہیں اور لازم آئے گا  
اور یہ عقائد وہ ہیں جو عقل سے معلوم  
ہوتے ہیں جیسے خدا کا وجود اور آخرت میں ثواب  
و عقاب اور یہ عقائد وہ ہیں جو عقل سے معلوم  
ہوتے ہیں جیسے خدا کی ہادی مثال۔

فہمہ ص ۱۵ -

(۲) معتقد میں امام بائسی وہ امام بائسی کے حوالے سے لکھتے ہیں۔

فَأَمَّا وَاجِبُ الْوُجُودِ فَلَيْسَ هُوَ إِلَّا الْبَارِي  
فِي جَمِيعِ ذَاتِهِ وَصِفَتِهِ لَمَعْنُوكَةِ الدَّيْنِيَّةِ  
الْقَدِيمَةِ الشَّيْئَةِ -

صفات کو ذات کی طرح واجب الوجود ماننے سے تعدد واجب لازم آتا ہے اور  
یہ محال ہے اس مسئلہ میں علمائے طویل بحثیں کی ہیں۔ بعض نے کہا صفات غیر ذات نہیں  
ہے۔ تو ان کے واجب ہونے سے تعدد واجب نہیں لازم آئے گا اور بعض کا مذہب یہ ہے

کہ صفات ممکن ہیں اس قول پر صفات کا حادث ہونا لازم آتا ہے۔ اس لیے کہ متفکرین  
کے نزدیک ہر ممکن حادث ہے۔ اس مقام پر اصل حضرت نے یہ مختصر حاشیہ تحریر فرمایا۔

أَقُولُ: لَتَحْقِيقِ أَنَّ الصِّفَاتِ وَاجِبَةٌ  
الذَّاتِ بِالْقَضَاءِ الذَّاتِ لَا بِالذَّاتِ،  
صَانِدَةٌ عَنِ الذَّاتِ بِالِاجْتِبَابِ كَوْنِ  
الْأَخْيَارِ، كَمَا حَقَّقَهُ الْأَمَامُ  
لَوْ رَوَى، وَهُوَ الْحَقُّ لَا سَبِيحَةَ تَعْدُدِ  
الْوَاجِبِ وَلَمَّا لَهَا فِي الذَّاتِ لَعْنَةُ  
مِنْ الْقَضَاءِ - (ص: ۲۸)

(۳) معتقد میں میر سید شریف جرجانی رحمۃ اللہ علیہ کی شرح مواقف سے نقل ہے۔

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْقَائِلَ بِأَنَّ عِلَّةَ  
الْحَاجَةِ هِيَ الْخُلُوقُ أَوْ مَنَعَ  
الْوَسْطَانِ حَقُّهُ أَنْ يَقُولَ: إِنَّ  
الْقَدِيمَ لَا يَسْتَعِدُّ إِلَى عِلَّةٍ أَصْلًا،  
لِأَنَّهُ لَا حَاجَةَ لَهُ إِلَى مَوْجُودٍ قَطْعًا،  
فَلَا يَتَصَوَّرُ مِنْهُ الْقَوْلُ بِأَنَّ الْقَدِيمَ  
يَسْتَعِدُّ إِلَى الْمَوْجِبِ -

اس پر حاشیہ پر جنہی میں ہے۔

وَلَا يَتَصَوَّرُ مِنْهُمْ الْإِنْفَاقُ  
وَأَقُولُ بَلْ حَقُّهُ أَنْ يَقُولَ:  
الْقَدِيمُ مُسَوِّى الْوَاجِبِ  
فَلَوْ مَنَعَهُمْ لَفِي صِفَاتِ الْوَاجِبِ  
الْقَدِيمَةِ وَالْأَلْوَمِ تَعْدُدُ الْوَاجِبِ  
بِالذَّاتِ لِأَنَّ لَعْنَتَهُ بَأَنَّ

قول مذکور کے سامنے ہمارے یہ بھی حضور میں  
کراس کے قائل ہو جائیں کہ قدیم کا وجود عقل  
الکمال کا ہو سکتا ہے ورنہ بلکہ اسے اس بات کا  
فائل اور مانا جائے کہ قدیم واجب کا ساری ہے تو  
لازم آئے گا کہ یہ واجب کے لیے قدیم صفات  
کا انکار کرے ورنہ واجب الذاات کا تعدد اور  
لازم آئے گا کہ یہ قدیم ہرگز کہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی

صَفَاتُ اللَّهِ تَعَالَى كَيْسَتْ عَيْنُهُ  
وَلَا غَيْرُهُ فَلَاحُظٌ وَاجِبٌ غَيْرُ  
الذَّاتِ فَلَا تَعُدُّهُ نَبِيَّةً - اھ

یہ مسائل کتنے دشوار ہیں ناظرین پر عیاں ہے اس لیے کہ متکلمین کے نزدیک موجودگی دو قسمیں ہیں قدیم اور حادث اور ان کے نزدیک ذاتی اور زمانی میں عموم و خصوص کی نسبت نہیں بلکہ دونوں میں تساوی کی نسبت ہے۔ اور قدیم واجب کا مساوی اور حادث ممکن کا مساوی ہے اور ان کے نزدیک احتیاج کی علت حدوث ہے تو صفات کو قدیم ماننا انہیں واجب مانتا ہے اس پر تعدد واجب لازم آتا ہے اور یہ محال ہے اور صفات کا ممکن ماننا انہیں حادث مانتا ہے اور حادث ماننے پر ان کے مخلوق ہونے کا قائل ہونا پڑے گا یہ محال ہے اس لیے تمام متکلمین اس پر اتفاق ہیں کہ صفات باری قدیم ہیں اس وجہ کی کہ بیش نظر امام احمد رضا قدس سرہ نے یہاں چند جملے رقم فرمائے ہیں۔ جن سے سارے عقیدے حل ہو جاتے ہیں وہ لکھتے ہیں۔

أَقُولُ: الْفَاعِلُ عَنِ الْمَوْجِبِ يُسَوِّقُ  
الْمَوْجُوبَ الدَّائِيَّ وَالْمَوْجُوبَ الدَّائِيَّ  
لَا يَحْتَاجُ تَعَدُّدًا، وَتَقْبَلُ الْفَاعِلِيَّةُ  
الْمُضْطَرِّفَةَ لِأَيِّ مَوْجِبٍ وَتَحْتَاجُ تَعَدُّدًا  
بِالْفَاعِلِ وَالْمُسْتَقَرِّ عَلَيْهِ رَأْيُ الْمُتَكَلِّمِينَ،  
شَكَالَتُهُمُ الْإِزَالَةُ وَالْعِلَاقَةُ سَعْدًا،  
وَعَلَيْهِمَا تَعَالَى عَيْنُكَ مِنْ قَوْلِي، إِنَّ  
الْصَّفَاتِ وَاجِبَةً لِلذَّاتِ لِلذَّاتِ،  
لَا لِلذَّاتِ مُسْتَقَدَّةً فِي الذَّاتِ لَأَعْلَى  
وَجْهِ الْخَلْقِ وَالْإِحْدَادِ، بَلْ عَلَى  
جِهَةِ الْإِحْضَامِ الدَّائِيَّ الْإِزَالَةَ،  
وَالْإِحْضَامِ فِي الْوُجُودِ وَالْفَاعِلِيَّةِ

میں احتیاج کے طور پر ہے۔

آگے لکھتے ہیں۔

وَالْمُمْكِنُ وَكَذَا الْخَادِعُ الدَّائِيَّ  
أَعْلَمُ مِنَ الزَّمَانِيِّ مُطْلَقًا وَقَدِيمًا  
مِنَ الْمُحْكَمِ مِنْ وَجْهِ نَبِيَّةِ آتَا  
لَا تَقْطَعُ الْخَلْقُوتُ إِلَّا فِي الزَّمَانِ  
كَمَا لَا تَقْطَعُ الْمَخْلُوقُ إِلَّا عَلَيْهِ،  
بِإِيجِ الْخَلْقِ هُوَ الْإِحْدَادُ بِالْإِحْدَادِ  
فَأَحْضَامُهُ فَإِنَّهُ هُوَ الْخَلْقُ وَبِهِ تَحْضُلُ  
الْإِشْكَالَاتُ جَمِيعًا وَبِاللَّهِ التَّوَكُّلُ

اھ (ص ۵۲)

ممکن اور ای طرح حادث ذاتی، زمانی سے  
مطلقاً اعم ہے اور قدیم ممکن سے اعم من وجہ ہے  
مگر ہم حادث کا اطلاق صرف زمانی پر کرتے  
ہیں جیسے علق صرف زمانی کو کہتے ہیں اس لیے  
کہ خلقی ایجاد یا اختیار کا نام ہے اسے ذہن  
یعنی کو کیوں کہ یہی ممکن ہے اور ای سے تمام  
احکامات کامل کمال آتا ہے۔ اور توفیق اللہ ہی  
کی ذات ہے۔

نتیجہ یہ نکلا کہ صفات عالیہ ممکن ہونے کے ساتھ اقتضائے ذاتی ازلی کے طور پر  
اور صرف وجود و قیام میں احتیاج کے طور پر ذات کی طرف مستند ہیں ان کا استناد و خلق  
و ایجاد کے طور پر نہیں تو یہ قدیم ازلی ہیں اور ممکن ہونے کے باوجود حادث نہیں ہیں۔  
قدیم اور ممکن میں حاشا کلی نہیں بلکہ دونوں میں عموم من وجہ کی نسبت ہے کہ  
بعض قدیم ممکن نہیں۔ یہ ذات عالیہ ہے اور بعض ممکن قدیم نہیں۔ یہ تمام مخلوقات ہیں۔  
اور بعض ممکن قدیم ہیں۔ اور وہ صفات عالیہ ہیں۔ اور ممکن حادث زمانی کا مساوی نہیں  
بلکہ اس سے اعم مطلق ہے کہ ہر حادث زمانی ممکن ہے اور بعض ممکن، حادث زمانی نہیں۔  
یہ صفات باری ہیں

تو صفات باری کو قدیم ماننے سے تعدد واجب لازم نہ آئے گا اس لیے کہ قدیم  
ہونے اور واجب بالذات ہونے میں تساوی نہیں ہے اور صفات ممکن ماننے سے ان کا  
حادث ہونا لازم نہ آئے گا اس لیے کہ ممکن اور حادث میں تساوی نہیں ہے۔ یہی دو حقیقتیں  
ہے جس پر عابد متکلمین کے برخلاف محققین کی رائے مستقر ہے۔

(۴) المستند ثلث امام یافعی کی جو عبارت امام نابلسی سے منقول ہے اس میں ہے  
الفاظ بھی ہیں۔



وَكُلُّ مُسْتَحْبِلٍ مَرْغَا يَسْتَحْبِلُ  
وَيُجَوِّدُ عَادَةً لِيُجُوبَ مُتَابَعَةً  
الْمَرْغُوعَ وَبَعْدَهُ مُتَابَعَةُ الْعَادَةِ الْعَادِيَةِ  
لَكَ الْخَبَرُ۔

برہم شریعی حال مادی بھی ہے اس لیے  
کہ (۱) شریعت کی متابعت ضروری ہے  
اور (۲) عادت عامہ اس کے خلاف نہ  
ہوگی۔

یہاں خیال ہوتا ہے کہ اس کا کیا مطلب ہے کہ شریعت کی متابعت ضروری ہے؟ اور امام باقی نے یہاں دو تعلیلیں (۱) وجوب متابعت (۲) عدم ممانعت کیوں ذکر کیں؟ اس لیے اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے تحریر فرمایا۔

قَوْلُ: لَا يَسْتَحِبُّ الشَّرْعِيَّةَ قَدْ  
تَكُونُ يَمِينًا يَتَعَلَّقُ بِالْأَحْكَامِ  
الْمُكْرِهَةِ وَكُلُّهُنَّ كَمَا فِي  
الْحَبِيبَةِ وَفَدَ تَكُونُ فِي الْأَحْكَامِ  
الشَّرْعِيَّةِ كَوُجُودِ ضَلُوعٍ بِلَا  
مَهْلَةٍ فَيَنْظُرُ إِلَيْهَا ذَكَرَ  
التَّغْلِيظِينَ وَمَعَ هَذَا كَانَ الْأَوَّلِيُّ  
تَحْقِيقُ "الْمُتَابَعَةِ" بِـ "الْمُتَابَعَةِ" فَإِنَّ  
الْمُسْتَحْبِلَاتِ لَا تَكُونُ عَلَى مُتَابَعَةٍ  
أَسَدٍ وَلَا مُخَالَفَةٍ وَلَوْ غَيْرَ بِهِ لَكُنَّ  
تَكَلُّفًا عَلَى كَلَّا لَوْ جُعِلَتْ مُتَابَعَةُ  
إِرَادَةِ تَغْلِيظِي كَمَا لَا يَخْفَى سَاهُ

اشعار شریعی قرآن اور سنن میں ہے جن کا  
تعلق احکام عمومیہ سے ہے جیسے کافر کا جنت  
میں جانا اور کسی کام کو نہ پڑھنا جس سے ہوتا ہے جیسے  
غیر شہادت کے گواہ نہ ہونا۔ ان دونوں کا حال ط  
کرتے ہوئے امام باقی نے دو تعلیلیں ذکر کیں  
(پہلی کا تعلق امور شرعیہ سے ہے اور دوسری کا  
تعلق امور دنیویہ سے ہے) اس کے باوجود متابعت  
کی وجہ "صدق" کا لفظ رکھا (جو خوب صدق  
انصاف کہتا) نیز کہ اس لیے کہ حکامات کسی  
کی متابعت یا مخالفت میں صرف نہیں ہوتے۔  
اور اگر یہ تمیز اختیار کرتے تو بھی دونوں  
صورتوں کی دلیل ہو جاتی اور دو تعلیل لانے کی  
ضرورت نہ رہتی جیسا کہ واضح ہے۔

(ص: ۳۰)

یہ چند نمونے ہیں جن سے امام احمد رضا کی تعلیق کا انداز معلوم ہوتا ہے اور  
دیباچہ میں جو بیان فرمایا ہے کہ انھوں نے کہیں کہیں ضرورت محسوس ہونے پر چند حکامات یا  
سطر کسی ہیں جن کے الفاظ قلیل اور معانی طویل ہیں ان سے اس کی تصدیق ہوتی ہے۔  
چند بحثوں میں انھوں نے سیر حاصل لکھو بھی کی ہے مثلاً:

(۱) صوفیائے کرام کے نزدیک صفات باری تعالیٰ میں ذات ہیں معتزلہ اور غلام  
بھی صفات کو تعین ذات مانتے ہیں۔ ان کے مذہب اور صوفیائے کرام کے مذہب میں  
فرق کیا ہے؟ اور مذہب متکلمین اور مذہب صوفیہ میں حق کیا ہے؟  
(۲) نفسی و فطری میں کلام باری کی تیسری بحث۔ اس موضوع سے متعلق ایک  
مستقل رسالہ "انوار الجنان فی توحید القرآن" (۱۳۳۰ھ) مشمولہ "الکشف  
شافیاً حکم فوفو جبرافیا" (۱۳۳۸ھ) عربی۔ اس کتاب (المعتقد) کے آخر میں  
شامل کر دیا گیا ہے۔ اس رسالے سے متعلق تفصیل گزر چکی ہے۔  
(۳) مذہب اشعریہ کے مطابق مطیع کی تہذیب کا جواز عقلی۔

(۴) وجوب ارسال رسل جیسے مسائل میں امام نسفی کا دفاع۔ اس بحث میں  
چند حقیقات ہیں۔

الف۔ مسئلہ صدور افعال باری تعالیٰ میں غلامہ معتزلہ اور دوافض کی کراہت کا بیان۔  
ب۔ مذکورہ مسئلہ میں اور حسن و قبح کے عقلی ہونے میں ہمارے ائمہ ماترک یہ  
کے مسلک کی تحقیق اور اس کا بیان کہ مسلک ماترک یہ میں مذکورہ فرقوں کی مضلالتوں سے  
کچھ بھی موافقت نہیں۔

ج۔ برہمن منہج الوقوع زیر قدرت ہے۔ وہ ممکن جو معلوم الہی اور غیر الہی کے  
خلاف ہو وہ بھی اس میں شامل ہے۔

د۔ ارادہ الہی صرف ممکن آقوع سے متعلق ہوتا ہے۔

ه۔ فعل اختیاری اور اضطراری کی تحقیق۔

و۔ اختلاف حکمت اس کے نزدیک قدرت ہونا مخالف حکمت کے تصور ہونے کو مستلزم نہیں  
افعال سے متعلق ایک عظیم مصلیٰ کی تقریر اور ان اقسام سے متعلق احکام کی توضیح۔  
(۵) ان سے گروہوں کا بیان جو اسلام بلکہ مسلمانوں کی امامت کے مدعی  
ہونے کے باوجود ارتداد میں مبتلا ہیں۔ وہ روح ذیل ہیں۔

الف۔ فرقہ نجریہ۔ جو بت و بتا، شر و اجسام غیر ضروریات دین کا منکر ہے۔  
ب۔ فرقہ قادیانیہ۔ جو غلام احمد قادیانی کی نبوت کا معتقد ہے۔

ج: - فرقہ روافض: - جو متعدد ضروریات دین کا منکر ہے۔

د: - فرقہ وہابیہ و حاشیہ و حاشیہ: - یعنی امیر احمد سہواری کے متبعین، نذیر احمد دہلوی کے اجارے اور قاسم نانوتوی کے ماننے والے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ "زمین کے سات طبقات میں سات خاتم الانبیاء ہیں۔" قاسم نانوتوی مدرسہ دیوبند کے بانی مشہور ہیں اور ان کے ماننے والوں کو اب دیوبندی کہا جاتا ہے۔

و: - فرقہ وہابیہ کڑا یعنی، یعنی رشید احمد گنگوہی کے متبعین۔ مولوی رشید احمد گنگوہی نے اپنے ایک فتویٰ میں لکھا کہ "پاری تعالیٰ کے حق میں وقوع کذب کے معنی درست ہو گئے۔" ان کا دستخط شدہ فتویٰ ان کی زندگی میں ہی عام ہو گیا اور صلے حق نے حکم کھلا اس کا رد کیا مگر موصوف نے ندوبہ کی نہ یہ کہا کہ میں نے ایسا فتویٰ نہیں لکھا۔

و: - وہابیہ شیطانیہ یعنی رشید احمد گنگوہی اور غلیل احمد انصاری کے ماننے والے۔ انھوں نے اپنی کتاب "براہین قاطعہ" میں بتایا ہے کہ "ابلیس کا علم رسول اللہ ﷺ کے علم سے زیادہ وسعت رکھتا ہے۔" انھیں میں اشرف علی تھانوی کے متبعین شامل ہیں۔ انھوں نے اپنی کتاب "حفظ الایمان" میں دعویٰ کیا ہے کہ "ایسا علم غیب جو رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہے ہر بیچ، ہر جھون، بلکہ ہر جانور اور ہر چوپایہ کو حاصل ہے۔"

یہ تینوں فرقے شیعی قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی، غلیل احمد انصاری اور اشرف علی تھانوی کے متبعین مدرسہ دیوبند سے تعلق کے باعث اب دیوبندی کہلاتے ہیں۔

ز: - زبردستی تصوف کی طرف اپنے کو منسوب کرنے والا فرقہ بطلہ، جو خلق و خالق کے ایک ہونے (اتحاد) یا مخلوق میں خالق کے حلول کرنے یا عارفین سے سلامتی عقل کے باوجود کیفیات شرعیہ ساقط ہونے کا قائل ہے۔

یہ اور اس طرح کے دیگر مباحث پر سیر حاصل فرمائیں "المستند المعتمد" کی خصوصیات میں ہے۔ ان بحثوں میں حق کو واضح اور مسائل کو مدہ انداز میں روشن کیا گیا ہے۔

حضرت مولانا حامد رضا خان اہل حضرت مولانا احمد رضا خان جب اپنے والد ماجد کے ساتھ زیارت حرمین شریفین کے لیے گئے تو خارج از اسلام مذکورہ سات فرقوں سے متعلق "المستند المعتمد" کی عبارت لکھ کر ابراہار حرمین کے پاس پیش کی۔ ان

حضرات نے اس کی تصدیق فرمائی اور دین کا دفاع اور تحفظ کرنے والے مصنف کی بہت تعریف و ستائش کی اور اپنی شاندار تقریرات تحریر فرمائیں جو "حسام الحرمین علیٰ منحہ الکفر والفسق" (۱۳۲۴ھ) کے نام سے ایک مجموعہ میں طبع ہو کر شائع ہوئیں۔ ان میں سے کچھ تقریظات کے اقتباسات یہاں درج کیے جاتے ہیں۔ تاکہ مصنف اور کتاب کی اہمیت واضح ہو اور مذکورہ فرقوں کا حکم عیاں ہو جو اسلام کا دعویٰ رکھتے ہیں اور اس بات کی تشہیر کرتے ہیں کہ وہ مسلمانوں کے قائد اور پیشوا ہیں حالانکہ وہ کفریات کے مرتکب اور ضروریات دین کے منکر ہیں۔ اگرچہ ان میں سے بعض فقیہ اور منافقت کا سہارا لیتے ہوئے اپنی بدعتیہ کی پر پردہ ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔

### تقریرات علما حرمین شریفین

(۱) تقریر استاذ العلماء سیدنا مولانا محمد سعید باہنیش مفتی شافعیہ مکہ مکرمہ میں نے وہ تحریر دیکھی جو علامہ کامل برادر عزیز مولانا محمد رضا خاں نے اصلاً اپنی کتاب "المعتمد المستند" میں درج کی ہے۔ وہ ایسے مہاجر عالم ہیں جو دین نبوی ﷺ کی طرف سے جہاد و پیکار میں مصروف ہیں۔ "المعتمد المستند" میں انھوں نے بدعتیہوں اور زندیقوں کے ان سرداروں کا رد کیا ہے جو غیبت ہی نہیں بلکہ ہر غیبت و مفند و معاند سے بدتر ہیں۔ مولانا موصوف نے اپنی کتاب مذکورہ کا وہ حصہ اس رسالے میں نقل کیا ہے جس میں ان فاجروں کے اسماء بیان کیے ہیں جو قریب ہے کہ اپنی گمراہی کے سبب بہت ترین درجے کے کافروں میں شمار ہوں۔

اللہ تعالیٰ علامہ موصوف کو جزا سے خیر عطا فرمائے کہ انھوں نے یہ سب بیان کر دیا اور ان کی خباثتوں اور فساد کو پردہ چاک کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو قبول فرمائے اور اہل کمال کے دلوں میں ان کی عظمت پیدا کرے۔

یہ میرا قول ہے اور میرے حکم سے لکھا گیا ہے۔

محمد سعید بن محمد باہنیش مفتی شافعیہ مکہ مکرمہ

(۲) تقریر شیخ الخطباء والائمہ مولانا احمد ابوالخیر میر داماد مفتی شافعیہ مکہ مکرمہ۔





اللہ تعالیٰ انہیں دین اور اہل دین کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے اور اپنے احسان و کرم سے انہیں اپنا افضل اور اپنی رضا بخشے۔

اپنے رب جلیل سے معافی کا امیدوار

سید اسماعیل بن سید طفیل حافظ کتب حرم مکہ مکرمہ

(۴)

تقریباً علامہ سید مرزوقی ابو حسین رحمۃ اللہ علیہ

میں اللہ کی حمد اور اس کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس کے فضل و کرم سے میری ملاقات ان سے ہوئی جو عالم دین، علامہ، فہامہ ہیں جن کی فضیلتیں وافر اور بڑا یاں ظاہر ہیں، دین کے اصول و فروع میں اور جزئی و کلی علوم میں بالخصوص اہل باطل اور دین سے خارج بد مذہبوں کے رد میں بیکھر تصانیف والے ہیں۔ جن کا ذکر جمیل اور سہرہ عظیم میں پہلے ہی سن چکا تھا اور ان کی بعض تصانیف کا مطالعہ کر چکا تھا، جن کے نور و قندیل سے حق روشن ہوا تو ان کی محبت میرے قلب اور عقل میں جاگزین ہو گئی کہ بسا اوقات کان آکھ سے پہلے عاشق ہوتا ہے۔

خدا تعالیٰ از دیدار خیر و ہدایت دولت از گفتار خیر و

تو جب اللہ تعالیٰ نے اس ملاقات سے مشرف فرمایا میں نے ان میں وہ کمال دیکھے جن کو بیان نہیں کیا جاسکتا۔ میں نے علم کا وہ کوہ بلند دیکھا جس کے نور کا ستون اونچا ہے۔ اور معرفتوں کا ایسا دریا جس سے مسائل نہروں کی طرح چھلکتے ہیں۔ سیراب ذہن والے، ایسے علوم کے حامل جن سے فساد کے دروازے بند ہو گئے۔ تقریر علوم دینیہ کی محافظت میں زبان آور، علم کلام و فقہ و فرائض پر کامل دست گاہ والے۔ توفیق الہی سے مستحبات و سنن اور واجبات و فرائض کی پابندی کرنے والے ہیں۔ عربیت اور حساب کے ماہر۔ منطق کے سمندر جس سے اس کے موتی حاصل کیے جاتے ہیں۔ علم اصول تک رسائی کو آسان کرنے والے۔ اس لیے کہ ہمیشہ اس کی ریاضت رکھتے ہیں۔ حضرت علامہ مولانا فاضل مولوی بریلوی شیخ احمد رضا خاں، اللہ تعالیٰ ان کی عمر دراز کرے اور دونوں جہاں میں ہمیشہ انہیں سلامت رکھے، ان کے قلم کو تفتیح برہنہ کرے جس کی نیام بد مذہبوں کی گردنیں نہیں۔ آمین اللہم آمین۔

فاضل موصوف نے (اللہ تعالیٰ ان کا اجر و چند کرے) مجھے اس تالیف میں اور تصنیف پر دانش کے دیدار سے شرف بخشا جس میں ان نو پید اکمراہ فتنوں کا ذکر ہے۔ اپنی خبیث فکری بدعتوں کے سبب کافر ہو گئے۔ تو میں نے شیعہ محشر سے شفاعت طلب کرتے ہوئے گریہ و زاری کا ہاتھ اٹھایا، اللہ تعالیٰ سے ایمان کی حفاظت کی دعا کی اور کفر و فتنہ و معصیت سے اس کی پناہ مانگی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کافروں کے عقائد کے اثر انداز ہونے سے تمام مسلمانوں کی حفاظت فرمائے اور حضرت مولا کو قیامت کے دن بہتر جزا عطا فرمائے۔

خادم المطالبہ بہ مسجد حرام شریف

محمد مرزوقی ابو حسین عفا اللہ عنہ

(۵)

تقریباً صاحب تصانیف و طبع لطیف مولانا علی بن حسین مالکی علیہ الرحمہ

جب مجھ پر اللہ تعالیٰ کا یہ احسان ہوا کہ اس نے ملتزم یقین کے کوہ صفا سے آفتاب معرفت کا نور مجھ پر جلوہ گر فرمایا جس کے پُرسنائش افعال اس کی آیات کمال کی کشف ہیں جو دلائل کی تلواریں گمراہ گرے دیوں کی زبان قطع کرنے والے، ایمان کا بیٹار بلند کرنے والے موصوم بہ مولانا احمد رضا خاں ہیں، انھوں نے مجھے کچھ اور انی دکھائے جن میں انھوں نے ہندوستان کے نو پید اکمراہوں کا ذکر کیا ہے یعنی غلام احمد قادیانی، رشید احمد، اشرف علی، خلیل احمد اور ان کے ہمیں دو جو گمراہ اور کفر جلی والے ہیں۔ کراں میں سے کسی نے رب العالمین کی شان میں کام کیا اور کسی نے برگزیدہ رسولوں کو عیب لگایا۔ مصنف نے اپنے ایک نادر، بلند مرتبہ رسالہ میں ان گمراہوں میں سے ہر ایک کا رد فرمایا ہے جس کی تجلی روشن ہیں۔ آپ نے مجھے ان کے اقوال میں غور کرنے کا حکم فرمایا اور یہ کہ دیکھوں کہ وہ کس سلامت کے مستحق ہیں؟ تو میں نے حکم کی تعمیل کی اور دیکھا تو واقعی جیسا امام ہمام نے فرمایا تھا ان کے کام کو دیکھا ہی پایا۔ جس سے ان کا مرتد ہونا ثابت ہوتا ہے اور وہ عذاب کے مستحق ہیں بلکہ ان کا حال گمراہ کافروں سے بھی بدتر ہے۔ اللہ تعالیٰ امام ہمام کو جزا سے خیر عطا فرمائے جنھوں نے اپنے رسالوں میں ان کہیوں کے اقوال کا رد فرمایا ہے۔

بندۂ محتاج، گنگوہار، محل ماہی مدرس مسجد حرام  
ابن الشیخ حسین سابق مفتی مالکیہ مدکرمد

مولانا علی بن حسین ماہی نے امام احمد رضا کی مدح میں ایک قصیدہ بھی تحریر فرمایا

ہے۔ میں انشاء اللہ کتاب کے اختتام پر اس کے کچھ منتخب اشعار پیش کروں گا۔

(۶) تقریر جامع العلوم یگانے روزگار مولانا شیخ اسعد بن احمد دہان مدرس حرم شریف  
میں اس عظیم الشان رسالہ پر مطلع ہوا ہے اور روزگار، خلاصہ میل و نہار سیدی

وسندی امام احمد رضا خاں بریلوی نے تصنیف فرمایا ہے میں نے اسے روشن شریعت کا تحکم  
تقدیر پایا اس کی عمارت دلائل کے ایسے ستونوں پر بند کی گئی ہے کہ بد مذہبوں کے لیے نہ  
جائے رخن نہ پائے ماندن ہوگی۔ سب دنیوں کے شبے اس کے سامنے سر نہیں اٹھا سکتے  
بلکہ وہ خوف سے مجھ چھپائے ہوئے ہیں۔ کافروں کے عقائد پر قطعی دلیلوں کی کماریں  
کھینچ لیں۔ اور باطل پرستوں کے شیطانوں پر شہاب قاتب ڈالے۔ ان کا مرتد ہونا  
آفتاب چاشت کی طرح ظاہر ہو گیا۔ اور ان کا اپنے عقائد باطلہ کے سبب دین توہم سے  
نقدیا متفق ہو گیا۔ ان کے لیے دنیا میں رسوائی اور آخرت میں بڑا عذاب ہے۔

یقیناً یہ وہ تصنیف ہے جس پر ملا کو فخر ہے۔ اور عمل کرنے والوں کو ایسا ہی عمل کرنا  
چاہیے۔ اللہ تعالیٰ مصنف کو سلام اور مسلمانوں کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے، ان  
کے دن ہمیشہ روشن رہیں اور ان کا دروازہ مراد و مقاصد کا کعبہ رہے۔ جب تک  
مداح ان کی مدح میں نغمہ سرائی کریں اور شکر گزاری میں رطب السمان رہیں۔

خادم الطلیع بخشش کامیدوار

اسعد بن احمد دہان عفا اللہ عنہ

(۷) تقریر شیخ عبدالرحمن دہان رحمۃ اللہ علیہ۔

جس قوم سے متعلق سوال ہے وہ قوم جاہلیت کی حمایتی ہے۔ دین سے ایسے ہی  
نکل گئے جیسے تیر نشانے سے نکل جاتا ہے۔ وہ دنیا میں اس کے متفق ہیں کسان کی گردن  
بار دی جائے وہ بارگاہ الہی میں پیش اور صاحب کے دن سخت عذاب میں مبتلا ہوں۔  
خدا یا! جس طرح تو نے اپنے خاص بندوں کو ان سرکش کافروں کی بیخ کنی کی

توفیق بخشی اور انہیں دعوت نبی ﷺ کے دفاع کا اہل بنایا یوں ہی ان کی ایسی مدد فرما جس  
سے تیرے دین کو عزت حاصل ہو اور تیرا یہ وعدہ پورا ہو کہ "تَوَكَّلْنَا حَقًّا عَلَيْنَا  
نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ" (الزوم ۵۷) (مسلمانوں کی مدد فرما ہمارے ذمہ کرم ہے)۔  
بالخصوص عہدۃ العلماء و زبدۃ الفضلاء، علامہ زمان، یکتاے روزگار، جن کے لیے علمائے  
مکہ معظمہ نے گواہیاں دیں کہ وہ سردار، یکتا اور امام ہیں۔ سیدی مولانا امام احمد رضا خاں  
بریلوی۔ اللہ تعالیٰ انہیں اور تمام مسلمانوں کو ان کی زندگی سے بہرہ مند فرمائے اور مجھے ان  
کے نقش قدم پر چلانے کی روش سید عالم کی روش ہے۔

اپنے رب سے مغفرت کا امیدوار

عبدالرحمن بن مرحوم احمد دہان

(۸) تقریر حضرت دلائل و انوار بلند رتبت حضرت محمد صالح بن محمد بافضل رحمۃ اللہ علیہ

اللہ عزوجل نے جس کی عظمت عظیم اور احسان عظیم ہے اپنے پسندیدہ بندے کو  
اس روشن شریعت کی خدمت کی توفیق بخشی اور دقیقہ رس عقل کے ذریعہ اس کی مدد فرمائی  
کہ جب شہادت کی تاریکی چھلے تو وہ اپنے آسمانی عم کا ہر کامل طالع کرتا ہے۔ وہ پسندیدہ  
بندہ، عالم فاضل، ماہر کمال، باریک بین، بلند خیال، صاحب "المعتمد المستند" امام  
احمد رضا ہیں۔ انھوں نے بد مذہبوں، کافروں اور کمرہاںوں کا اپنی کتاب میں ایسا رد فرمایا جو  
اہل بصیرت کو مطمئن کرنے والا ہے۔

مصنف نے اپنے اس رسالہ میں، جس کا میں نے یہ نظر غائر مطالعہ کیا اپنی مذکورہ  
کتاب (المعتمد المستند) کی تکمیل کی ہے اور سرداران کفر و بدعت کے نام شمار کیے  
ہیں نیز ان مفاسد و معائب بیکرہ کا ذکر کیا ہے جن کو اختیار کر کے وہ خائب و خاسر اور  
قیامت تک وہاں کے متفق ہوئے۔ یقیناً مصنف نے اس تصنیف میں عمدگی اور اس کی  
ترتیب میں جدت پیدا کی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو قبول فرمائے اور واصل  
دہرائیں کے ذریعہ بے دینوں کا نفع قلع کرنے میں ان کی مدد فرمائے۔

اپنے رب سے غفور و فضل کا امیدوار

محمد صالح بن محمد بافضل

(۹) تقریظ تاج العزمین سراج المصنفین مولانا مفتی تاج الدین الیاس مفتی حنفیہ مدینہ منورہ۔

میں نے ہندوستان کے زبردست عالم اور شہرت یافتہ علامہ جناب مولانا امام احمد رضا خان کی وہ تحریر دیکھی جو انھوں نے دین سے نکل جانے والے گمراہوں اور بے دینیوں کے رد میں لکھی ہے اور وہ فتویٰ دیکھا جو انھوں نے اپنی کتاب (المستند المستند) میں ابن بد مذہبوں کے بارے میں صادر فرمایا ہے۔ تو میں نے اس کو اس باب میں بیکار اور حقیقت میں باعظمت پایا۔ اللہ تعالیٰ انھیں اپنے نبی، اپنے دین اور جملہ مسلمانوں کی طرف سے جزا سے خیر عطا فرمائے اور ان کی عمر میں برکتیں عطا فرمائے یہاں تک کہ بد بخت گمراہوں کے شبہات زائل ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ امت محمدیہ میں ان جیسے کثیر علماء پیدا فرمائے۔ آمین۔

فقیر محمد تاج الدین ابن مرحوم مصطفیٰ الیاس حنفی مفتی مدینہ منورہ

(۱۰) تقریظ علامہ العلماء افضل الافاضل ناضل ربانی مولانا عظیم بن عبدالسلام دہلوی میں نے اس عمدہ رسالہ اور روش کلام کا مطالعہ کیا تو میں نے دیکھا کہ یہ فرقہ جو دین سے باہر اور فساد انگیز کفار کی راہ پر گامزن ہے مولانا علامہ احمد رضا خان نے اس کا رد کر کے "المستند المستند" میں ان کی شرمناک تباہتیں نمایاں کر دی ہیں اور ان کے پیدا کردہ تمام مفاسد عیاں کر دیے ہیں۔ اس روش مختصر رسالہ کو مضبوطی سے تھام لینا چاہیے۔ اس میں مفسدین کے رد میں باطل کی سرکوبی کرنے والی روش اور واضح دلیل ملے گی۔ خصوصاً جو شخص اس فرقہ وہابی کی پردہ وری کا چاہتا ہو اسے ضرور اس رسالے کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ ان مفسدین میں مدعی نبوت غلام احمد قادیانی ہے اور دوسرے بے دین شان الوہیت و رسالت میں گستاخی کرنے والے قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی، خلیل احمد انصاری، اشرف علی تھانوی اور ان کے تبعین ہیں۔

اللہ تعالیٰ حضرت امام احمد رضا خاں کو جزا سے خیر دے۔ "المستند المستند" میں درج شدہ ان کا فتویٰ کافی وضاحت اور علما کے مکہ مکرمہ کی تقریظات سے تاکید یافتہ ہے۔ یقیناً ان

بے دینیوں پر وہاں اور شبانی حال لازم ہو چکی ہے کیوں کہ یہ اور ان کی روش پر چلنے والے ملک زمین میں فساد پھیلانے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں ہلاک کرے یہ کہاں اوندھے جاتے ہیں؟ اللہ تعالیٰ حضرت امام احمد رضا خان کو جزا سے خیر دے اور ان کی حیات اور والد اور میں برکت عطا فرمائے اور انہیں تاقیمت حق بیانی پر قائم رکھے۔

اپنے رب قدیر کے مخلوق کا محتاج، عثمان بن عبدالسلام دہلوی

سابق مفتی مدینہ منورہ

(۱۱) تقریظ کبیر العلماء، کریم الکریم، شیخ خلیل بن ابراہیم خرپوٹی علیہ الرحمہ۔

علماے کرام کی تحریر جو اس مقام پر ثابت ہے وہی واضح حق ہے باہتمام علامہ مسلمین اس پر اعتقاد رکھنا واجب ہے۔ جیسا کہ عالم دین علامہ فاضل کمال مولوی احمد رضا خان بریلوی نے اپنی کتاب "المستند المستند" میں تحقیق فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ہمیشہ ان سے مسلمانوں کو نفع پہنچائے۔ اللہ ہی حق راہ پر چالنے والا ہے اسی کی طرف لوٹنا اور چلنا ہے۔

تقریظ شیخ الدلائل مولانا سید محمد سعید مغربی رحمۃ اللہ علیہ

عظمت خلیل اور احسان عظیم والے اللہ رب العزت نے اپنے برگزیدہ بندے کو اس روش شریعت کی خدمت کی توفیق بخشی اور ربیاد مغربی عطا کر کے اس کی مدد فرمائی۔ جب شکوک و شبہات کی تار بیکار پھٹتی ہیں تو وہ اپنے آسمان علم سے کوئی بدرکاش جہود کر فرماتا ہے۔ اس طرح قرنا بعد قرن باکمال اقتدار علما کے ذریعہ رب تعالیٰ نے شریعت مطہرہ کو تفسیر و تہدیل سے محفوظ فرمایا۔ انہیں خلیل القدر علما کے دین میں علامہ تہامہ حضرت مولانا مولوی احمد رضا خان ہیں جنھوں نے اپنی کتاب "المستند المستند" میں شر و فساد پھیلانے والے کج فہم بے دینوں کا عمدہ رد فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ مصنف کو اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے بہترین اجر عطا فرمائے۔ "وصلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وسلم"

رب کا محتاج محمد سعید بن سید محمد مغربی

شیخ الدلائل



(۱۳) شہناور علوم عقلیہ و نقلیہ، جامع شرافت نسب و حسب، مولانا سید احمد برزنجی مفتی شافعیہ مدینہ منورہ۔

اپنے نجات دہندہ پروردگار کے غفور و غفران کا محتاج، سید احمد بن سید اسماعیل حسینی برزنجی مفتی شافعیہ مدینہ منورہ عرض بردار ہے۔

محترم علامہ محقق و مدقق، عالم اہل سنت و جماعت جناب مولانا احمد رضا خان بریلوی! میں نے آپ کی کتاب "التمتع بالمتن" کا خلاصہ پڑھا تو میں نے اسے مضبوطی اور تنقید کے اعلیٰ درجہ پر پایا اس کے ذریعہ آپ نے مسلمانوں کے راستے سے تکلیف دہ چیز دور کی، اس میں آپ نے اللہ و رسول اور ائمہ دین کے ساتھ نصیحت و خیر خواہی کا کام کیا ہے۔ اور حق کو لائیں و براہین سے ثابت کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد "الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ غُرُورًا" (دین خیر خواہی ہے) پر عمل کیا ہے۔

آپ کی تحریر اگرچہ تخریف و تفسیف سے بے نیاز ہے۔ لیکن میں نے پسند کیا کہ میں بھی اس کی جولان گاہ میں اس کا ساتھ دوں اور اس کے روشن بیان کے میدان میں چند چیزوں کو اجاگر کر دوں تاکہ خوش بختی اور عہد اللہ اجر و ثواب حاصل کرنے میں صاحب کتاب کا شریک حال ہو جاؤں۔ چنانچہ میں کہتا ہوں کہ:

غلام احمد قادیانی کے جو اقوال ذکر ہوئے کہ وہ مکمل مسیح ہونے، اپنے پاس وحی آنے، نبی ہونے اور بہت سے نبیوں سے افضل ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی باطل دعوے کرتا ہے جن کو سننے سے کان انکار کرتا ہے اور طبع سلیم اس سے نفرت کرتی ہے تو وہ ان باتوں میں سید کذاب کا بھائی ہے اور بے شک دجال ہے۔ تو جو کوئی اس کے کسی قول سے راضی ہو اور اچھا چھانے یا اس میں اس کی پیروی کرے وہ بھی مکمل ہوئی گمراہی میں مبتلا کافر ہے۔ کیوں کہ یہ بات ضرور بات دین سے ہے۔ اور اول سے آخر تک تمام امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ ہمارے نبی محمد ﷺ خاتم الانبیاء اور سب سے آخری نبی ہیں۔ کسی شخص کے لیے ان کے زمانے میں نبوت ممکن نہ ان کے بعد۔ اور جو اس کا دعویٰ کرے وہ یقیناً کافر ہے۔

رہے فرقہ امیر (امیر احمد کے پیرو) فرقہ ندویہ (ندویہ حسینی کے پیرو) اور

فرقہ قاسمیہ (قاسم نانوتوی کے پیرو) اور ان کا قول کہ "اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہوتا تو پھر بھی شافعیہ تہذیب میں کچھ فرق نہ آئے گا" اس قول سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لوگ نبی ﷺ کے بعد کسی کو نبوت ماننا جائز مانتے ہیں اور ان میں شک نہیں کہ جو کوئی اسے جائز و ممکن جانے وہ پورا جماع مسلمانین کا کافر ہے۔ یہ فرقہ اللہ کے نزدیک خائب و خاسر ہیں ان پر اللہ کا غضب اور اس کی لعنت ہے قیامت تک اگر تاب نہ ملے۔

رہا فرقہ کذابہ تابع رشید احمد گنگوہی، جس کا قول ہے کہ "اللہ تعالیٰ سے وقوع کذب بائیس ماننے والے کا کفر نہ کیا جاتا ہے" (اللہ تعالیٰ ان ظالموں کی باتوں سے نہایت ہند ہے) اس میں بھی شک نہیں کہ وقوع کذب باری تعالیٰ کا قائل کافر ہے اور اس کا کفر دین کی ان بدیہی باتوں سے ہے جو خالص دعائم کسی پر پوشیدہ نہیں۔ اور جو اسے کافر نہ جانے وہ بھی اس کے کفر میں اس کا شریک ہے۔ اس لیے کہ اللہ عزوجل سے وقوع کذب ماننا ان سب شریعتوں کے ابطال کا باعث ہوگا جو ہمارے نبی ﷺ اور ان سے اگلے انبیاء و مرسلین پر نازل ہوئیں کیوں کہ اس سے لازم آئے گا کہ دین کی کسی خبر پر اعتبار نہ کیا جائے اور وہ سب باتیں ناقابل وثوق ہیں جن پر اللہ کی اتاری ہوئی کتابیں مشتمل ہیں۔ اس حالت میں نہ ایمان معقول نہ ان میں کسی کی تقبی تصدیق تصور، حال اس کہ ایمان اور صحت ایمان کی یہی شرط ہے کہ پورے یقین کے ساتھ ان سب چیزوں کی تصدیق کی جائے۔

امکان کذب باری تعالیٰ (جس سے اللہ کی ذات پاک، برتر اور بہت بلند ہے) کے مسئلہ میں ان گمراہوں نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ بعض ائمہ کے نزدیک گنگوہاروں کے حق میں خلاف و عید جائز ہے۔ (یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ جن کتابوں کے ارتکاب پر عید آئی ہے ان کے مرتکب بعض افراد کو اللہ تعالیٰ عذاب نہ دے بلکہ معاف فرمادے) ان کا یہ استدلال باطل ہے۔ کیوں کہ ہر آیت اور نص شرعی جس میں گنگوہاروں کے لیے عید کا ذکر ہے اگرچہ یہ عید اس آیت یا نص میں مطلق ہے پھر بھی "ہیچیکہ نص" الٰہی کی قید کے ساتھ مقید ہے۔ اس سبب سے کہ فرمان الٰہی ہے "إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لَأَن

بَشَرًا بِهِ وَيُخْفَرُ مَا خَوَىٰ ذَٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ يَعْنِي بِشَرِكِ اللَّهِ تَعَالَىٰ شُرَكَاءَ كُفْرًا وَمَعَافٍ فَهِيَ  
 فَرَمَانِے گا اس کے علاوہ جسے چاہے گا بخش دے گا۔ اگر اللہ تعالیٰ کے کام نفسی قدیم کو  
 بیکھا جائے تو وہ اس مطلق کا عقیدہ ہونا پورا ظاہر ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ایک صفت بسیط  
 ہے اس میں الزام ادا قید و عقیدہ دونوں اس طرح جمع ہیں کہ کبھی جدا نہیں ہوتے۔ اور اگر  
 حق منزل کو دیکھا جائے تو چوں کہ اس میں آیتیں متعدد اور جدا ہیں اس اعتبار سے اس  
 میں مطلق اور عقیدہ دونوں الگ الگ ہیں اور اہل اصول کے قاعدے کے مطابق ہر مطلق  
 عقیدہ پر محمول ہوتا ہے۔ لہذا اس قاعدہ کے ہوتے ہوئے یہ کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ جن  
 نے اسے خلف و عید کو جائز ٹھہرایا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے کذب کو بھی ممکن مانتے ہوں۔  
 وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا يَصِفُوْنَ

اور وہ جو رشید احمد گنگوہی نے اپنی کتاب براہین قاطعہ میں لکھا ہے کہ "شیطان  
 ملک الموت کو یہ وسعت نفس سے ثابت ہوئی فخر عالم کی وسعت علم کی کون سی نفس قطعی  
 ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتے ہیں" الخ۔

تو رشید احمد کا یہ قول دو وجہ سے کفر ہے۔ (۱) یہ کہ اس میں اس کی تصریح ہے  
 ۔ اہلس کاحکم وسیع ہے نہ کہ حضور اقدس ﷺ کا۔ اور یہ صاف صاف حضور اقدس ﷺ کی  
 ان گھٹاتا ہے۔ (۲) یہ کہ اس نے حضور سید عالم ﷺ کے لیے علم کی وسعت مانتے  
 شرک ٹھہرایا۔ جب کہ ائمہ مذاہب اربعہ (امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک،  
 امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم) نے تصریح فرمائی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی شان گھٹانے والا  
 کفر ہے۔ اور یہ کہ جو کوئی ایمان کی کسی بات کو شرک و کفر ٹھہرائے وہ کافر ہے۔

اور وہ جو اشرف علی تھا نوئی نے کہا کہ "آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا  
 اگر یہ قول زید متبع ہو تو دریا یافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا  
 غیب۔ اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور کی کیا شخصیت ہے۔ ایسا علم غیب  
 بد و مکر و ہلکے ہر قسمی و بھون بھونک بیچ حیوانات و بہائم کے لیے حاصل ہے" الخ۔

تو اس کا حکم بھی یہی ہے وہ بالا اتفاق کھلا ہوا کفر ہے۔ اس لیے کہ اس میں رشید  
 کے اس قول سے بھی زیادہ رسول اللہ ﷺ کی تنقیص شان ہے۔ لہذا یہ بدرجہ اولیٰ کفر

ہوگا۔ اور قیامت تک اللہ تعالیٰ کے غضب اور لعنت کا موجب۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے اس  
 قول کے سزاوار ہیں۔

قُلْ لِلّٰهِ وَالْوَالِدَيْنِ وَالْزَوٰجِ وَنِسْوَتِ الْاَعْمٰی كُفْرٌ كُفْرًا ۚ لَنْ نَّعْفِرَ الذَّٰنِیْنَ اَقَدْ كُفِرْتُمْ بَعْدَ اِیْمَانِكُمْ  
 یعنی اے نبی! ان سے فرما دو، کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے  
 ساتھ ٹھٹھا کرتے تھے۔ بہانے نہ بناؤ تم کا کفر ہو چکا ہے اے ایمان کے بعد۔

یہ حکم ہے ان فرعون اور ان حضوں کا اگر یہ شخصیت یا تیں ان سے ثابت ہوں۔  
 ہم بڑے رحم والے اور بڑے احسان والے پروردگار سے دعا کرتے ہیں کہ ہمیں ایمان  
 پر قائم رکھے اور سید عالم ﷺ کی سنت کا دامن ہمارے ہاتھوں میں رکھے۔ اور شیطان  
 کے مکر و فریب، نفس کے وسوسوں اور اس کے باطل اوہام سے ہمیں ہمیشہ محفوظ رکھے۔ اور  
 وسیع جنت میں ہمارا ٹھکانہ بنائے۔ وصلى الله تعالى وسلم وبارك على سيدنا  
 محمد سيد الانس والجن والحمد لله رب العالمين۔

اپنے نجات دہندہ رب کا محتاج سید احمد ابن سید اسماعیل حسینی برزنجی  
 مفتی سرداران شافعیہ مدینہ منورہ

یہ بعض تقریظات کا خلاصہ تھا۔ مکمل تقریظات پر واقف ہونے کے لیے  
 "حسام الحرمین علی منہر الکفر والعین" کا مطالعہ ضروری ہے۔ یہ کتاب چھپ  
 چکی ہے اور چھپتی رہتی ہے اور ہندو پاک میں دستیاب ہے۔ یہاں ان نامور علما کا ذکر  
 مناسب ہے جنھوں نے "المعتمد المستند" کے حکم کی تصدیق فرمائی اور کلمات خیر  
 سے مصحف کی مدح سرائی کی۔

﴿علماے مکہ مکرمہ﴾

- (۱) شیخ محمد باقر بن مفتی شافعیہ مدینہ مکرمہ
- (۲) شیخ الخطباء والاشراف شیخ احمد ابوالخیر میرداد مکہ مکرمہ
- (۳) مقدم العلماء شیخ صالح کمال
- (۴) شیخ علی بن صدیق کمال

- (۵) شیخ محمد عبدالحق مہاجر الہ آبادی
- (۶) محافظ کتب حرم علامہ سید اسماعیل فیل
- (۷) علامہ سید مزدوقی ابو حسین
- (۸) شیخ عرب بن ابی بکر یاجعید
- (۹) شیخ عابد بن حسین ماکی
- (۱۰) شیخ محمد علی بن حسین ماکی
- (۱۱) شیخ جمال بن محمد بن حسین
- (۱۲) شیخ اسعد بن احمد دہان مدرس حرم مکہ
- (۱۳) شیخ عبدالرحمن دہان
- (۱۴) شیخ محمد یوسف افغانی۔ مدرس مدرسہ مولتیہ۔ مکہ مکرمہ
- (۱۵) شیخ احمد کی امدادی (حاجی شاہ امداد اللہ کے سب سے بزرگ خلیفہ) مدرس حرم

و دیگر اساتذہ

- (۱۶) شیخ محمد یوسف خطاط
- (۱۷) شیخ محمد صالح بن محمد فاضل
- (۱۸) شیخ عبدالکریم ناجی داعستانی
- (۱۹) شیخ محمد سعید بن محمد یمانی
- (۲۰) شیخ حامد احمد محمد جدوی

﴿علمائے مدینہ منورہ﴾

- (۲۱) شیخ مفتی تاج الدین ابیاس
- (۲۲) شیخ عثمان بن عبدالسلام داعستانی
- (۲۳) شیخ شریف سہمی احمد جزائری ماکی
- (۲۴) شیخ خلیل بن ابراہیم فرہوقی
- (۲۵) شیخ الدلائل سید محمد سعید

- (۲۶) شیخ محمد بن احمد عمری
- (۲۷) شیخ الدلائل سید عباس ابن سید محمد رضوان
- (۲۸) شیخ عمر بن حمدان بخری ماکی
- (۲۹) شیخ سید محمد بن محمد مدنی دیدلوی
- (۳۰) شیخ محمد بن محمد سوسی خیاری
- (۳۱) شیخ سید احمد برزنجی مفتی شافعیہ مدینہ منورہ
- (۳۲) شیخ محمد عزیز دوزیہ ماکی مغربی اندلسی مدنی تونس
- (۳۳) شیخ عبدالقادر توفیقی شہسی بطرابلسی حنفی مدرس مسجد نبوی

علمائے عرب نے امام احمد رضا بریلوی کی متعدد کتابوں پر تقریریں لکھی ہیں۔ مثلاً "فتاویٰ الحرمین برجف ندوة العین" اور "الدولة المکیة بالمادة الغیبیة" ان نقارینڈا کا خلاصہ پروفیسر مسعود احمد صاحب نے اپنی کتاب "فاضل بریلوی علمائے حجاز کی نظر میں" میں جمع کیا ہے۔ اور بعض نقارینڈا کا ذکر اسٹاذ حازم محمد عبدالرحیم محفوظ مدرس مساعد اللغة الأردنیة وآدابہا۔ جامع الزہر شریف قاہرہ۔ مصر نے اپنی نئی کتاب "الامام الاکبر المجدد محمد احمد رضا خان والعالم العربی" (۱۳۱۹ھ/ ۱۹۹۸ء) میں کیا ہے۔ اس کتاب کے حوالے سے میں ایک تقریر پیش کرتا ہوں جو شیخ علی شامی فاضل جامع الزہر شریف نے الدولة المکیة پر رقم فرمائی ہے۔

میں نے رسالہ "الدولة المکیة بالمادة الغیبیة" کا مطالعہ کیا۔ تو میں نے دیکھا کہ یہ رسالہ اہل حق اہل سنت و جماعت کے دلوں کے لیے شفا اور دوا ہے۔ اور سرکش مگرہ شیطان رجیم کی نسل کی گردنیں کاٹنے والا ہے۔ اللہ رب العزت اس کے مصنف کو اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے بہتر جزا عطا فرمائے اور دنیا و آخرت میں سید الانبیاء کی مدد سے سرفراز فرمائے۔ اس لیے کہ انھوں نے نبی کریم ﷺ کے مطاع علی الفیہ ہونے کے معجزہ کی حمایت کا فریضہ انجام دیا۔ جس سے کتاب عزیز (قرآن) اور صحاح کبار کے صفحات مزین ہیں۔ یہاں تک کہ یہ مسئلہ آفتاب چاشت کی طرح روشن ہو گیا۔ وہ اس



امت کے مجدد، اس کے نور قلب و یقین کے مؤید، امام الائمہ شیخ احمد رضا خاں ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں دنیا و آخرت میں مرتبہ قبول و رضا پر پہنچائے۔

بقلم خود: مولیٰ علی شامی اصلاً ازہری احمدی دردہری مدنی  
مورخہ یکم ربیع الاول ۱۳۳۰ھ

یہ اس قصیدہ کے اشعار ہیں جو علامہ محمد علی بن حسین مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ امام احمد رضا خاں کی مدح میں نظم کیا ہے۔ جس کو کتاب کے اختتام پر پیش کرنے کا میں نے وعدہ کیا تھا۔ میرے علم کے مطابق یہ امام احمد رضا کی مدح میں کسی عربی کی شاعر کا سب سے پہلا منظوم کلام ہے۔ جس کو علامہ محمد علی بن حسین مالکی نے "المستند المستند" کی تالیف پر تقریباً لکھنے کے وقت ۱۲۳۳ھ میں نظم فرمایا تھا۔ اس قصیدہ کے کچھ اشعار اسٹاز حازم محفوظ نے بھی اپنی مذکورہ کتاب میں نقل کیے ہیں۔

لَمَّا سَمِعْتُ مَقَالَ كُلِّ مِنْهَا قُلْتُ احْبَبْتُهَا  
ترجمہ: جب میں نے ان دونوں کی باتیں سنی تو میں نے کہا ایک ایسا حاکم تلاش کرو جو عدالت و انصاف میں نامی گرامی ہے۔

ذَاقْهُرَةُ مَوْلَى الْمَعَارِفِ وَالْهَدَى  
ترجمہ: وہ ایسا تجربہ کار معرفت اور صاحب بلاغت ہے جس پر عالم فخر ہے۔  
ذَاقْهُرَةُ، ذَاقْهُرَةُ عِنْدَ الْمَلَا  
ترجمہ: جماعت اہل تقویٰ کے نزدیک پاک دامنی اور عزت والا، ایسی ذات کی کا حامل جس سے علوم کے چشمے پھوٹے۔

شَرَحَ الْمَقَاصِدَ فَهُوَ سَعْدُ الْبَيْنِ  
ترجمہ: اس نے مقاصد کی شرح فرمائی تو وہ سعد الدین ہے، اس نے اپنی وفات سے موافقت کی شرح کی تو وہی مقاصد موافقت روشن و تابناک ہو گئے۔

عَضِدَ الْهَدَايَةَ فَخَرْنَا مَحْفُوظَ بَعْدِ.....  
ترجمہ: وہ ہدایت کا عمدہ (بازو) ہمارا فخر الدین، محمود فعال اور محکم آیات کے لیے

فتنوں کا ظہور  
۲۵۵  
قصیدہ دردہ امام احمد رضا بریلوی  
کشف ہے۔

أَكْبَدُ مَعَالِي الْمُسْكَاةِ بِيَدِهِ  
ترجمہ: اس کے ہاتھ سے مسکات کے معالیٰ کشف ہوئے اس کی ہاتھ مطلق  
تابناک مولیٰ ظلم ہوئے۔

بِإِضَاحِهِ بِذِلَالِ الْإِحْجَارِ  
ترجمہ: اس کی ایضاح دال کا ہزار ہے، بقیہ اس سے اسرار باہت روشن ہے۔

قَالَ وَمَنْ هُوَ قَدْ تَوَلَّوْنَا بِهِ  
ترجمہ: ان دونوں نے کہا وہ کون ہے جس پر ہم اعتماد کریں، میں نے کہا وہ میرا ہے اور جس سے تقویٰ میں کھار آیا۔

مُحِبِّي عُلُومِ الدِّينِ أَحْمَدُ سَيِّدُهُ  
ترجمہ: دین کے علوم کو زندگی بخشنے والا سیرت میں احمد، رضا والا حاکم عادل ہے ہر ایسے عادل اور مقدمہ میں خود پیش ہو۔

مَوْلَى الْقَضَائِلِ تَحْمَدُ لَمَحُوقِ رَحْمَتِهِ  
ترجمہ: صاحب فاضل احمد رضا خاں بریلوی جس سے حقوق کو بدایت ملی۔

قَالَ وَالْعَمَّ بِالْمُحْكَمِ ذِي الشُّفَى  
ترجمہ: انھوں نے کہا، کیا خوب حاکم با تقویٰ ہے، جس کی بہت اور غائیباتی پر دیا کا اجماع ہے۔

الْعَطِيبُ بْنُ الْعَطِيبِ  
ترجمہ: وہ عطیب بن عطیب بن عطیب ہے، وہ ہادیوں کا جانشین ہے جس کی رحمت کی نشانیاں پائے ہیں۔

فَأَمِنَ الْعَمَادَ مِنْ كُتُفِ ذَا  
ترجمہ: اس نے ایسی جہتیں کشف فرمائیں جو ان کی مدد کا مستحق ہیں اور جس سے ان کی جہتیں پامال ہیں۔

فَأَمِنَ الْقَضَاءُ لَمَّا خَفَا جَنِي عِدَّةُ  
ترجمہ: اَلَا کَیْدُ قَوْنِ شَمْسِ انْقَرَضَتْ

ترجمہ ایسا قاضی القضاۃ جس سے خلقی کو ہدایت ہے جو دیکھ کر شہید ہے۔  
 قَسَمِي الْمَعْلُومَ قَبْلِي سَمِعْتُ بِمِثْلِهِ اُمْلِي وَذَا اَمَانَةٍ قَدْ شِئُوْهُدَتْ  
 ترجمہ: اس نے یادداشت سے علوم و معارف تحریر کروائے تو کیا تم نے ایسا کسی کے بارے  
 میں سنا؟ اس کے کمال کی مثالیں پر مشاہدہ شاید ہے۔

لَا اَزِلُّ بَدْرُ كَمَالِهِ بِسَمَاءِ عِزٍّ ..... وَجَلَالَةِ تَهْدِيْ الْعِيَادِ اِذَا عَوَتْ  
 ترجمہ: اس کے کمال کا بدر کمال اس کی عزت و بزرگی کے آسمان پر جلوہ گرہ کرگم کھٹکاتا  
 راوی کی ہمیشہ رہنمائی کرتا ہے۔

صَلَّى وَسَلَّمْ رَبَّنَا الْهَادِي عَلَي ..... رَبِّ الْكَمَالِ وَنَمْنِ بِهِ الْخَلْقُ الْخَفِيَّتْ  
 ترجمہ: ہمارے سب ہی کا درود سلام اس صاحب کمال رسول پر جس سے خلقت کو ہدایت ملی۔

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ ، خَاتَمِ النَّبِيِّيْنَ وَعَلٰی آلِهِ  
 وَصَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ۔

عبد الغفار اعظمی

یکم ذی الحجہ ۱۴۲۷ھ

۲۲ / دسمبر ۲۰۰۶ء جمعہ بوقت عشا

خاتمة الفنون وجمال الاعيان الشريفة

الجزء الثاني

الكتاب الثاني

الكتاب الثاني

الكتاب الثاني